

قال في شرحه في حياة الدنيا و يؤخر عمارا الا قد شال بل هو انقطاع الارض حتى  
 عينها. فاما احدها جعلت لغير الحية. الثناء ان جعلت لغير الحية. فاما كان  
 بعد زرع الحية. فان الذرير في الحية. فصارت لا تخرج وكبرت تخرجت وكبر  
الحية فيخرجت فصارت عن ذرة ليس فيها الا الحية على توريط والنبط تصاحب زوايا  
سراج الملوك للامام الطوطوس  
ولما تلقى يحيى بن برهان حسن البحر قال اذا نظرت حسب قفا فعلني فقرأ حسن اوقات من  
سبح في ما جاء مع كنا لنا وعد وزنا اعني عنهم با كانا نكتمون فقالت صبي عليك السلام  
يا ابا سعيد فقد عنفت احسن موغظ واجبا كل الجيب للوكب بالتش قوة الافرة  
وهو بر الاول واجبا كل الجيب لش ك قدرة است وهو ير خشف واجبا كل العين  
للوكب بالشور وهو يوت في كل يوم دليل وكمين واجبا كل الجيب للصديق بار الحلوة  
وهو ين لدار الغور واجبا كل الجيب لعمسا رالفخ واغا حق من لغة في عوج صيته وهو  
سبح ذلك لا يدر والنيل حركت سراج الملوك  
روا اذا يؤخر من التي صدم ان قال ارشد من الملك لرب الصوف لطم الدنيا واعا حق الصفا  
وترك ظلمهم وزم الاغنياء والا تخذ منهم وربطا لا ير كيس الناس ويأخذ من الناس سرا  
من ظلم شيث التي عليه السلام وهو اول من اخذت عنه فحملة والشريعة وهو قال اعني الشي  
محم نجم واسر است درست الصدر قال لتم الوزب التجارب من ظلم ادرس عليه السلام  
من يستطيع احدكم ان يشكرك على لغو بشك الانعام بما على خلق ونه ظلم انه ايضا الفضة  
سريعة الغوث بطيئة العودة شل عنه ما بالعلماء يا قوت الراب الاغنياء اكث ما يا  
الاغنياء والادب العلماء فقالت المعرفة العلماء بفضل النفق وتجمل الاغنياء بفضل  
العلم ونه ظلم ايضا الحجاب صغير وان كان شجاعا والعلماء كثير وان كان حذا  
يكفي انه عنه العلم كان من اهل النبي والخير وشهوا الف وشرب لحم قد لوا بما بما البر  
وقراء الف ارى البيان للذين استوا ان شيع قلوبهم لذكرة وخط الشيء في سيرة صنيع الايه وعظا بالحفا  
حتى يكي السك مقام من بنيهم شاب وقال يا ابا المسلمين يقبل استد تق توت الذي في الف من جمل ان جئت  
قال لن يقبل استد تق توت ان كان استد تق توت من جمل العلم فان عنه العلم هذا العلم  
افوه وهو وارث قد فرايعة فصاح صوت في خزينة عنه فلما افان ذي المس البحري فان شدا اسيا  
قال اشا بالمرب العشي ان تري في طاه وذي التمنا سروال صاحبة لها بنو فول لو بوم خاند اسيا  
قال اشا بالمرب العشي ان تري في طاه وذي التمنا سروال صاحبة لها بنو فول لو بوم خاند اسيا  
قال اشا بالمرب العشي ان تري في طاه وذي التمنا سروال صاحبة لها بنو فول لو بوم خاند اسيا  
قال اشا بالمرب العشي ان تري في طاه وذي التمنا سروال صاحبة لها بنو فول لو بوم خاند اسيا  
قال اشا بالمرب العشي ان تري في طاه وذي التمنا سروال صاحبة لها بنو فول لو بوم خاند اسيا  
قال اشا بالمرب العشي ان تري في طاه وذي التمنا سروال صاحبة لها بنو فول لو بوم خاند اسيا  
قال اشا بالمرب العشي ان تري في طاه وذي التمنا سروال صاحبة لها بنو فول لو بوم خاند اسيا  
قال اشا بالمرب العشي ان تري في طاه وذي التمنا سروال صاحبة لها بنو فول لو بوم خاند اسيا  
قال اشا بالمرب العشي ان تري في طاه وذي التمنا سروال صاحبة لها بنو فول لو بوم خاند اسيا

53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100

استعدوا وارادوا اسعدوا  
 فزع في ان من نسيه انما  
 فاعلموا فتر

A. C.  
 Mahiyat Faidatoul  
 Kitapot  
 A. 9544  
 7. 4581

71



الحیجی موم بود در کسره **بوزیر** **بوعطاس** **بهرام** **عاشق** **کسانی** **ورد** **ورد**  
 شایق این **بعلق** **جواب** **سین** **بزار** **سفته** **صدند** **و** **کجا** **بهر** **حوش** **صرف** **جان** **طاب**  
 او **شتر** **عطاس** **در** **بکس** **عاشق** **که** **بهر** **ایلیه** **یعنی** **منج** **ایلیه** **وقول** **غلیظ** **ایلیه** **بزر** **اندر**  
**ولا** **تند** **ولا** **تلفظ** **عقود** **یو** **باز** **نشد** **رس** **کنود** **و** **ده** **صک** **ترک** **ا** **دوب** **عیره** **انجا** **ایدره**  
**ولا** **تعظ** **العقود** **بیران** **مولی** **صیح** **کنود** **سایفی** **بر** **بورری** **ب** **سویان** **ب** **لطف** **جواب**  
**ورد** **ورد** **نشانی** **فید** **قلب** **در** **دینه** **شفا** **بیر** **بلفظ** **جواب** **اولا** **که** **بفرمود** **محمد**  
**جواب** **فی** **الد** **و** **قد** **نره** **بونه** **صلح** **موم** **بجز** **بزر** **ساک** **کاش** **رت** **ایوب** **بور** **که**  
**انت** **که** **عاجان** **سک** **و** **کلمت** **اشیخ** **ب** **ملو** **جودا** **و** **جمل** **عقود** **و** **صدت** **مور** **طاب** **لور**  
**ایوب** **غیبه** **خطا** **ب** **اشفت** **طریق** **ای** **بور** **که** **دسته** **در** **انفال** **و** **صلیغ** **عقود** **که** **را** **اره**  
**ایردان** **بار** **بر** **وان** **شیخ** **عشق** **ک** **عقود** **و** **انتساب** **سین** **موم** **علا** **طریق** **الاشفا** **بور** **که** **در** **عشق**  
**و** **تصور** **و** **مفهوم** **است** **عجاب** **و** **کلم** **سنگ** **و** **سنگ** **عقود** **سردان** **اول** **بیک** **کلم** **کلم** **و** **بل**  
**و** **صور** **و** **افکار** **و** **ارکشی** **و** **صلح** **طاب** **بور** **بروان** **در** **دینه** **ای** **عشق** **شعنه** **باف**  
**سین** **م** **طاب** **و** **صلح** **اولم** **بج** **اولم** **بزر** **جواد** **و** **جهد** **و** **صلح** **استیر** **ایوان**  
**مکرم** **و** **موز** **و** **تجربه** **ای** **منج** **روح** **در** **مخصوص** **اول** **و** **اند** **کسنا** **بنی** **ادم** **تشریح** **ای**  
**فیل** **و** **غله** **و** **بر** **غنا** **و** **ای** **مخصوص** **و** **بجز** **اول** **جمعید** **و** **صدت** **است** **بج** **دکلم** **بونه** **موم** **موم**  
**قد** **س** **سره** **و** **قد** **بیا** **نشد** **شروع** **ایوب** **بور** **که** **دسته** **در** **کشت** **طلم** **مانع** **ا** **دوب** **سج** **و**  
**جیر** **من** **که** **در** **حسرت** **ای** **سج** **و** **رت** **سینه** **حسرت** **بهر** **جهد** **عینت** **اورزه** **عقا** **مفید** **ای**  
**بور** **که** **کشت** **طلم** **مانع** **ا** **دوب** **سج** **و** **صدت** **طلم** **ماد** **یعنی** **بکس** **رکنز** **اشفا** **و** **ای** **تید** **ک**  
**عقلم** **ب** **رغبات** **اورزه** **ا** **رکنزه** **بر** **طلم** **ایجاد** **ای** **که** **اجا** **بند** **ا** **ور** **طلم** **کورد** **کون** **خوف**  
**ایره** **و** **ای** **یعنی** **اول** **رکنزه** **و** **اصل** **اولا** **باز** **سین** **و** **صدت** **احوال** **بکس** **ور** **که** **جهد** **ک** **صلیغ** **شفا**  
**است** **و** **قدر** **ا** **قرسات** **در** **سر** **محمد** **عقود** **و** **ار** **مفید** **و** **ار** **اولا** **باز** **سین** **بکس** **و** **صدت** **کلم** **طلم**  
**لا** **زهد** **بنی** **و** **صور** **ایوب** **ب** **عالم** **کشت** **طلم** **ایوب** **یعنی** **عالم** **عنا** **و** **اول** **دسته** **کشت** **ن**  
**من** **ای** **بکس** **بنی** **بور** **و** **در** **عالم** **انتساب** **و** **فی** **بیر** **مرفیق** **بنی** **اور** **ان** **سند** **طوبه** **گور** **سین** **سوانا**  
**که** **ک** **و** **اشیا** **سج** **کرد** **که** **و** **بنا** **تا** **تجدید** **و** **اشیا** **و** **بنا** **تا** **تجدید** **بهر** **صوبه** **کورد** **م**  
**کشت** **تر** **بر** **ک** **نظرا** **ای** **دسته** **مختی** **اول** **و** **در** **نک** **عزیز** **سین** **سند** **کشت** **اشیا** **طلم** **مخوف** **ا** **دوب**  
**کشته** **جول** **بکس** **فارد** **سین** **من** **تعا** **و** **صدت** **ا** **ر** **کوست** **عالم** **طلم** **فلم** **بر** **کس** **فانی**  
**اندا** **ایدم** **و** **ا** **رکنزه** **موم** **جریس** **ایلیو** **زند** **قد** **و** **الحاح** **دسته** **در** **بهر** **عالم** **حقیقت** **و** **قد**  
**یک** **کلمات** **الهدی** **در** **که** **بهر** **سوا** **جین** **شتر** **بجز** **انتساب** **و** **ان** **و** **نور** **کیم** **و** **اشفا** **سین** **ای** **ار** **اندا**  
**بزر** **عقول** **و** **ار** **کلمات** **بن** **مخیره** **در** **بیر** **ک** **موم** **جریس** **فانی** **در** **سین** **طلم** **شیخ** **و** **صدت**  
**بهر** **شهر** **بزر** **بونه** **ذات** **احد** **ب** **صورت** **و** **صدت** **بهر** **بور** **سین** **و** **صدت** **و** **تد** **و** **ارد**  
 دید

**دیگر** **مرا** **عقاب** **بیر** **بزر** **و** **دیگر** **فانی** **بنی** **جست** **در** **دسته** **کوشین** **بهر** **سج** **و** **صدت** **عکس**  
**و** **صدت** **در** **کاست** **جهانت** **بهر** **جهد** **اکثر** **سینه** **جواب** **بار** **طرف** **اندا** **اکتور** **که** **سلطان** **اشیا**  
**کشی** **ایله** **مور** **و** **قد** **اول** **سر** **طرف** **اندا** **عقود** **اولا** **سنگ** **قلبه** **مخوفه** **اولا** **سره** **بزر**  
**ای** **دیگر** **تولمه** **ا** **ور** **طلم** **بزر** **ایوب** **ا** **رکنزه** **ایصال** **ایله** **بزر** **موم** **دس** **سره** **بور** **س**  
**ربع** **ایت** **تجابه** **لطف** **ایره** **یعنی** **کیم** **غیب** **حقیقت** **اجرا** **اول** **منج** **باب** **سینه** **حسرت** **نور** **اشفت**  
**طریق** **ای** **اورزه** **عالم** **بنا** **ر** **که** **شفا** **نضع** **بور** **که** **ای** **سین** **دسته** **و** **کشته** **بهر** **عالم** **عنا** **سره** **طلم**  
**سین** **ا** **ور** **طلم** **بزر** **حسن** **فانی** **ایشی** **کیم** **بزر** **ای** **کیم** **بزر** **حسرت** **و** **ار** **در** **غیب** **حقیقت** **عقود**  
**فرد** **دسته** **فیل** **را** **جهد** **بزر** **ا** **ور** **طلم** **استیر** **ا** **رکنزه** **کیم** **غیر** **منج** **باب** **اول** **و** **قد** **و** **کلاره**  
**بیلور** **اشان** **کامل** **اول** **ور**





پس اور رب الارباب افعال صفتانہ حجاب شدہ و صفاتی ذاتی نفاذ  
 شدہ غایت ظاہری کند و بی احضار شدہ در صبح گسسته فی کورنہ هر کسی  
 اکاناظرد عجب قدرت و عجز حکمت کرد و اور چه نفاذ اولماز الانور نقاب او نور  
 و اول ذات بر شئی حجاب اولماز الانور حجاب اولور و اول ذات بر بر نیست در که  
 سبب اولماز الانور سبب اولور هر چه آمدن غیر است باقر و این ممکن دیگر که  
 هر باصره انه کوره و هر کشی ایل سبب در که این معیتند منزه شد و حوزة نظر  
 است که این درین معیتند منزه شد و وجود کند و پذیرشند بولماز  
 مع الله ذاتت کزت کلها و آن بر یوزن شانی وارد و وحش مذ  
 بردر لولش فی وارد و هر نظره بر صورتند تجلی سی وارد و هر  
 کوه که بر یولند تسلی سی وارد و بر مجوبیدر یک در لو باس ایل کورنہ  
 آینه ذاتی هر باسند و اولور که بر یولند شکل هر صورتند تجلی سنده غافل  
 اولور لار بل جمیع صورتیستند ذاتی منزه شد

وجود بنفہ عبود نیزه محمود بوصفہ

سجود لینه عیب و عقولند

محبوب اول الله

شرح آمالی

الارواح من خلق بقوله العبد  
في قول الاعا له ينظم  
مثل نظم في الكلام

بسم الله الرحمن الرحيم

قارحه رسته بقول العبد في براء الامالي التوحيد ينظم كاللآله المراد  
بالعبد نفسه ابدا، الا ببدء، الامان جمع الاطراء وهو الكفة عن ظهر  
القلب غير استعانة بكتف المراد بالتوحيد توحيد رسته تعالى وهو لا قرار  
بالذات والصدق الجمان احد في ذاته واحد وصفاته النظم الجمع  
يقال نظمت اللؤلؤ اي جمعتها اللاي جمع اللؤلؤ وهو المثلوق قوله توحيد  
مستقل بقول لا يقول للتوحيد اي لكونه مستقدا بالتوحيد بصفة القديم  
وصفا الكمال واليجوز ان يتعلق بالبدء كما زعم بعضهم لا الا ببدء ليس  
بالتوحيد بل ببدء بالبحث عن القدم وصفا الكمال وقوله ينظم يتعلق  
بالبدء ويجوز ان يتعلق بالقول والاول اولى بقره قوله كما لا في صفة  
النظم اي مثل نظم اللاي كما ينظم الكلام في المحسن واليهما وفي هذا البيت  
اشارة الى ان التواضع على العبد لما قبله ولا الاعتقاد بالتواضع في النظر  
والشكر ومعرفة الله تعالى بالنظر والفكر ثم وصفه بما يليق به قارحه رسته  
المخلوق مولانا قديم وموصوفا وصف الكمال المراد بالاله العبود وبالخلق  
المخلوق وهو ما ساقته تعالى الواسع من كل شيء الاعلى والاسفل والمراد  
صفنا الاول بعبودية ايضا فنه الى الخلق وهو اعني قوله مولانا صفنا لاله  
قديم خبره والمراد بصفنا الكمال الصفات النبوتية وهي ما يلزم من نفيته  
نفيته كالقدرة والعلم والحياة والارادة وغير ذلك وقوله البيت مقامها  
اصحها ان مسبود الحق قديم والثانية موصوفا وصف الكمال اما المقام الاول  
فلا لولم يكن قديما لكان حادرا والا وصفته بنبيها لا القديم ما لا ابتدا بوجه  
والحادثة

والا لولا الوجود ابتداء ولا واسطة بين السني والا نبتا لكن اتى الله  
كونه حادرا باطلا لانه على تقدير حدوثه يحتاج الى حجة اخرى لانه اذا كان هو ما كان  
الوجود والعدم باسنته اليسواء تخصيصا بالوجود والعدم بالتخصيص  
منه فلا بد له من حجة وتنقل الكلام الى ذلك لانه قد بان بتسلسل وهو باطل  
لما ذكره المطول او يمتنع ان لا يكون قديما وهو المخلوق واما المقام الثاني  
وهو ان منتصف بصف الكمال فلا لانه لو لم يتصف بها لا تصف باعدادها كما جعل  
والا وغير ذلك وهي نفاي لكن التساخر الاستحالة لانه امر ما استحدث  
فلا يتصف بها ان الله تعالى نص في كلامه القديم على ذلك حيث قال ولا يظن شيئا  
من علمه انزل عليه انه سميع بصير ذو القوة المتين الذي غير ذلك من الالاء وانها  
بها اشارة لا يبيح هذا المقام ذكرها قارحه رسته في المدبر كقوله هو الحق المقدر  
ذو الجلال والكرام منه من صف الكمال فلا بد من ذكره وقد ذكرنا ما يقع مجموع في  
الصدق المدبر هو المتعين فما يجاد مع علمه بقول الامور وتفقو المقدر فذوق  
اي كل امر غيرية ما تقدم اي بقدره كل شيء في الازمنة ما هو عليه خير من غير حسيين  
او وقع فيه بما يكون كل شيء بقدره وقضائه وكلها هو الصفا السببية لكونه ليس  
بجسم ولا مركب وغير ذلك فما حصل ان ذلك البيت يشمل على ذلك دعاء واحدا  
انه خالق كل شيء من جملة هو والاعراض وقدرته مثل ان جميع الموجودات في خلقه  
اصفا العباد والله اعلم اشارة بقوله المدبر كقوله لا اله الا الله خلاقا للقرن



اى هذا جسد العقل وبدفع في الفعل اذا تقرر هذا فتقول بما تقرر انه  
 موجود بجميع الكميات ثبت انه موجود على سبيل الاختيار وكل  
 ثم اوجد على سبيل الاختيار فهو غير ليدفع انه موجود وهو المطلق لكن ما كان  
 منه قبيحا لا يتعلق به امره ورضاه ومحبة بل يتعلق به سخطه وكرهه وقال  
المترن ما كان منصفه فلا يتعلق به ارادة وما كان طاعة وخيرا فهو ارادة قال  
 رحمه الله صفات استليت عين ذات ولا غير سواء في الانفصال  
 اختلفوا في ان صفات استليت صفات عين الذات او غيرها ذهب الفلاسفة  
 الى انها عين الذات غير قولهم قول المترن ان استليت عالم بلا علم بل  
 بالذات ان معناه عالم لا زجته قيام العلم به الذي هو الصفة بل زجته ذات  
 وسلمون ان العالم لم العلم فيكون عمله ذاته واعتبروا بانها لو كانت زائفة  
 على الذات لكانت لا يكون منصفه كالذات فان كان الاول يلزم لقبها عنه  
 وان كان في كماله ناقصا بذاته كما لا يفهمه اجيب به النقص انها يلزم  
 ان لو كان صفة الكمال نائية غير منضلة اما اذا كانت شبيهة في الذات فهو موجود  
 وذات حال استه والامر من صفات استليت عين ذات ان المعاني التي فيهم من  
 الصفات لغة وعقلان لم يكن نائية لذات استليت كما نقصا لانها صفات كمال  
 ونفا بعضها نفا بعض وان كانت نائية لذات استليت كما نقصا كما لو نفا بعضها نفا بعض  
 وان كانت نائية كما زائفة بالضرورة الملك لما يتبع قياها بذا وانها ثبت انها

بعض صفات استليت لا يكون  
 كالوحدانية العقل لا غير  
 العشرة ولا غيرها

ليست

عين الذات غير صفات البقاء لان الغيران صفات الذات يمكن انفكاك احداهما  
 فلا خلاف انما يكون اوزمان او وجود وعدم وراثته تعالى مع صفات استليت  
 كذلك ذاتة بدون صفات وعلى العكس منمن فلا يكون غيره وقوله  
ذات الانفصال اشارة الى هذا التغيير استليت غيرا يمكن انفاها عن  
 ما يجب المفهوم فانها غيره الملك لانها من الذات لا من صفات صفات غيرها الاخر  
 صفات الذات والافعال طرا قديمات مصنونات الزوال قوله طرا اى جميعا  
 حاله الضمير المستكن في قديمات مصنونات الزوال محمول على الغناء او غير الغناء  
 او غير الذات قال اصحابنا من صفات استليت ازمية قديمة قديمة بذات استليت سواء  
 كانت الصفات صفات الفعل وصفات الذات قال الاخرى صفات الذات قديمة قديمة  
 بذات استليت وقترتها بانها ما يلزم بنسبة نقيضه للعالم والقدرة وغير ذلك  
 صفات الفعل حادثة غير قديمة بذات استليت وقترتها بانها ما يلزم بنسبة نقيضه  
 كالنكون والقصور والاحياء والاماتة وغير ذلك لئلا ينالها لو كانت نفا  
 التعريف عندنا بناتة الازل ثم انصف به فتية عما عبيد وهو زمانا ثم قال ك  
تسمى استسبنا لا كاشيا و ذاتا غير جهات استت حال الشئ التسمي للموجود  
 اثباته والذات كمالا يمكن ان يتصور بالاستعمال بجمل الصفات فانها كمالا يمكن  
 لقوره الاتابعا وبسببها استت على الفوق وتحت واليمين واليسار والحلف والقدام  
 قوله حال خبر متبدا الحد اى هو حال الحد وصفه لقوله ذاتا ولا يتعلق ان قوله

العبد عندهم موجد لا فعلا على سبيل اليجاز بل على صفة الاختيار ولما ان  
 لو كان موجد لا فعلا لنفسه لكان عالما بتفصيلها ولو تجوز اليجاز غير  
 علم بسبب دليل اننا على مرتبة نتمها يجوز ان يصدر عنه شيئا العالم مع عدم علمه  
 بشئ منه ولكن العبد غير عالم بتفصيلها اما اولاً فبأنه لا يفتي حق التاميم واما ثانياً  
 فلأننا على المحركة البليغة قد فعلنا السكون في بعض الاجزاء والمحركة في بعضها مع انه  
 لا شعور له بالسكون حتى يحكم بما فعل العبد لو كان يخلق الله تعالى واجزاه لما كان  
 العبد متمكناً من الفعل البتة لانه لو يخلق الله تعالى فيه كما تمنع المحض وان خلقته  
 تعالى فيه كما واجب المحض ولو لم يكن العبد متمكناً من الفعل والترك لكانت افعاله  
 جارية مجرى حركة الجار فكما ان البديهة جازمة بان لا يجوز امر الجار او نهيا  
 ودفعها وذهابها وجب ان يكون الامر كذلك في افعال العباد وما كان ذلك باطلاً  
 خلفنا ان العبد موجد وكما انها يخلق الله تعالى لكن عند مباشرة افعالها  
 والحد والزم ليس بمتحدة والكل للاليجاز ثم ان الله تعالى اجزى العباد بالعباد  
 اذ اصتم على الطائفة فخلقها وصنم على المعصية فانه يخلقها وينجس لان  
 العباد ما ان يكون مستملاً اذ فعل شئ في الوجود ولا يكون تمداً اذ يريه في  
 الالان والاولى واسلمه منها فالاول فقه سلمتم قول المتكلمة وان كان  
 انش لو كان العبد مضطراً لان الله تعالى ازال خلقه العبد حصل الالحا وازال خلقه  
 استحال حصوله فيكون العبد مضطراً ويؤدوا انشا في فعله ان الكلب اسم بلا سمي لان  
 لان تصميم العبد

العبد ايضا فعل فيكون واقعا بقدرته الله تعالى ولصعوبة هذا المقام  
 انكر السلف على المناظرين فيه وقد كلفنا في هذا المقام في شرح الهدية  
 وزارار زانية الاطلاع فيطالعونه وتابنهما ان كل شئ بقدر الله تعالى  
 والرب عليه قور تعالى ان كل شئ خلقناه بقدره فانه في افعال العموم صحيح  
 وهو عبارة عن العلم بجميع الموجودات في الازمان على سبيل الالحا والنفوس موجدوها  
 في موادها الخارجية من فعل واحد بعد واحد على ما سبق به العلم الالهي وروى  
 على العكس والبعث غشا لها سبحي ان شاء الله تعالى فالله عز وجل وحده المستر  
 القبيح ولكن ليس بالمحال قالوا الصفا من الالهي واتفق عند الفعل في كل احوالها  
 يعلم انه قبل ان يصدر منه فعلاً او تركه ينظر في نفسه حاله تميلاً بنية تقتضي ترجيح  
 احدھا على الاخر والاختيار قريب منها ولكنه منع اعتبارهما في كل ظرف لا وفي  
 من الالهي تعالى اصلاً فقال بعضهم انها عين العلم وبعضهم انها صفة زاوية  
 غير العلم وهو قول المحققين من الاشاعرة والمعتزلة وبعضهم انها علم تعالى  
 بما في الفعل من المصلحة الا لا اليجاز وهو قول الجسور وبعضهم انها في  
 افعال علمها واذ افعال الغير الالهي وهو قول الكعبي والرضا ولو ان شئ  
 سخرنا عينه والحق ما يمنع وجوده في الخارج والمراد منها ما كان كالبعد ان الصفا  
 عند اول انشئ كما تكون والمعصية كما قال الثالث عن فضل الله وانت نظره جته حد قال  
 في النعماء بديع لو كان حجب صنادق الاطعمة ان الحجب لمن يحب مطيع

أي هذا بعينه والعقل وبدعي في الفعل إذا تقرر هذا فتقول بما تقرر أنه  
 موجود بجميع الوجوه يتألف من أمر يدل لانه موجود على سبيل الاختيار وكل  
 أمر موجود على سبيل الاختيار فهو أمر يدل وهو المطلق لكن ما كان  
 منه قبيحا لا يتعلق به امر وضاه وخجسته بل يتعلق به سمخه وكرهه وقال  
 المتكلم ما كان منه مفضيلا يتعلق به ارادة وما كان طاعة وخيرا فهو ارادة قال  
 رحمه الله صفات استليت عين ذات ولا غيرك سواء في الفعل  
 اختلفوا في ان صفاته تفصل عن الذات او غيرها ذهبت الفلاسفة  
 الى انها عين الذات وغير قولهم قول المتكلم ان الله تعالى عالم بلا علم بل  
 بالذات معناه عالم لا زجهت تيام العلم به الذي هو الصفه بل زجهت ذاته  
 ومعلوم ان العالم لم العلم فيكون علم ذاته واعتقوا بانها لو كانت زايته  
 على الذات لكانت لا يكون صفته كالذات فان كان الاول يلزم لغيرها  
 وان كان الثاني كما انه ناقصا بذاته كما لا يغيره اجيب به النقص انها بل  
 ان لو كانت الكمال تانية غير منفضل اما اذا كانت تانية في الذات فهو موجود  
 في ذاتها والسنه والامر لانه صفاته استليت عين ذاتها ان المعاني التي فيهم من  
 الصفات لغة وعقلان لم يكن تانية لذات الله تعالى كما نقصنا لانها صفات كمال  
 ونقا ايضا نقا بغيره وان كانت تانية لذات الله تعالى كما نقصنا كما ونقا ايضا نقا بغيره  
 وان كانت تانية كما زايه بالضرورة لا يمكن المعاني تنبع قيا ما بد وانها اقتب منها

يخط صفاته لا يكون  
 كالواحد العشرة لا غير  
 العشرة ولا غيرها

ليست

عين وليست غير صفات البصاه لان الغير ان صفات اللذان يمكن ان تكون احدهما  
 غير الاخر اما بان اوزمان او وجود وعدم وراثته تعالى مع صفاته ليست  
 كذلك اذ ذاته بدون صفاته وعلى العكس ممنع فلا يكون غيره وهو قوله  
 في الفصل اشارة الى هذا التغيير اي ليست غيرا يمكن انقضا لها عنه  
 اما كالمفهوم فانها غيره لا ما بينهما من الذات لانهم من الصفات فاحدهما غير الاخر  
 صفات الذات والافعال طرقتا موصونات الزوال قوله طرقتا جميعا  
 حاله الضمير المستكن في قديمها موصونات الزوال محفوف بظن الغناء او غير ذلك  
 او غير ذلك قال الصاحبنا متفانا في كل ما ازمته قديمه قانمة بذاته تعالى سواء  
 كما شكك الصفات صفات الفعل و صفات الذات قال الاخرى صفات الذات قانمة قانمة  
 بذاته تعالى وقترتها بانها ما يلزم بنفيه لنفسه كالعلم والقدرة وغير ذلك  
 صفات الفعل حادثة غير قانمة بذاته تعالى وقترتها بانها ما يلزم بنفيه لنفسه  
 كالنكوي والقصور والاحياء والاماتة وغير ذلك لئلا انها لو كانت حادثة لكانت  
 التعري عنه تانية الا ان ذلك ثم انصف به فتعريفه عليه وهو ما اشار اليه في قوله  
 تسمى اسرئنا لا كاشيا وذا تاخر جهات السنه حال السنه اسم للموجود  
 اثبات والذات كالممكن ان يتصور بالاستعمال في الصفات فانها كالممكن  
 لقوره الآتيا بعدا وبشيء السنه في الفوق وقتت واليهي والشمال والحلف والقدام  
 قوله حال خبر مبتدأ محذوف هو حال الخبر وصفه لقوله ذاتا ولا يتلحق ان قوله حال

بدءاً وقوله غريباً استحضره لانه يتعلق بقوله عالم وتعلق الشيء لا يجوز  
 وقوعه جزءاً من ذلك الشيء وفي هذا البيت شارة له دعويين احدهما ان اطلاق  
 كل اسم استحضره استحضرت في اطلاق الاسم الا ما هنا نال اليه الشرع  
 فاذا اطلق الاسم المنفرد بحسب في الجملة كما سمي الله تعالى شيئاً لا كما سمي  
 لانه ثبت معنى الشئ اولاً ثم سمي الجملة منه وبين الاشياء على انه ورد  
 الشرع كقولنا فلان شئ البرهنة على استبعاد لاي افعال انه جسم لا كالاجسام  
 كما ذهب اليه الكرام لان اول ما يمكن الشرع بلفظ الجسم واردة وكما سمي الله  
 لغة شئ على انه تعالى كما اطلق استعنا وكذا الكلام في اطلاق الله عليه يعني سمي  
 ذاتاً لا كالذوات لانها لا يجوز مجامعاً وانما بينهما منزهة غير مجتمعة وانما راد  
 بقوله مخالص فيها استحضرت اي سمي ذاتاً وهو مخالص لغيرها يعني سمي ذاتاً لا كالذوات  
 لانها لا يجوز مجامعاً بخلاف ذات الله تعالى خلافاً للكرامة لانه ليس بمختر  
 ولا خارج التخيير وما كان كذلك لم يكن في جهة اصلا وهذا معلوم بالضرورة  
 وانما ليس بمختر فد كونه موضعاً من ذاته تعالى فالله تعالى  
 وليس الاسم غير السمي له في اهل البصيرة خيال البصيرة نور القلب  
 تدرك به الاشياء كما ان البصيرة هو نور العين بتصرفه الاشياء الا ان  
 الاصل والمراد هنا باهل البصيرة اهل السنة والمجاهدين علم ان الاسم  
 المركب من حرفين ليس عين السمي بالاجماع لانه حاد فله السمي فلا يكون عينه على  
السمي

السمي ونحوها فيما بينهم من الاسم اهل هو عين السمي اولاً وتعريف اهل السنة ومجاهدين  
 انه عينه والعبارة التي تعبر بها عن السمي سمياً فالاصح ان يقال ان  
 هذه السمي لانه ان ارادوا بالاسم اللفظ الدال على شئ مجرد واحد  
 انزمت كما هو المشهور فلا شك انه غير السمي وان ارادوا بغير ذلك مما يقع  
 ان يكون عين السمي فلا نزاع فيه فاذا انقر ذلك فحق الاسم كل شئ اما  
 ان يدل على ماهية او على جزء ماهية او على الامر الخارج غير ماهية او على  
 المركب منهما وانما في الرابع لا يجوز فحق اسم تعالى فالاول تعالى الامام  
 فتراد من الراد اهل يجوز ان يكون ماهية تعالى اسم ام لا تعالى ماهية  
تعالى معلومة للبشر حازوا والافعال حماسة واما ان جوهر السمي  
 ولا كل وبعض ذوات اشتمال ان ذواتها ان زايعة تعالى فانها ازارية بطول علما  
 كما في قوله تعالى بل تعالى ولكن سنا باننا ووروا فرينا تعالى به تعالى خبر  
 وهو جوهر مقدم عليه المراد بالجوهر الجزء الذي لا يتجزى وهو متغير السمي  
 لانها تعالى والقطع والبالوصم والغرض والحجم هو جوهر ذواتها تعالى  
 طول وعرض وعمق اذا عرفت هذا فاعلم ان البيت مشتمل على ثلث دعوات احدها  
 انه ليس بجوهر لانه اصل للكبش وسبحانه تعالى فانه من ان يكون اصلا لها  
 ولانه متجزى والاصلين متجزيين تعالى ان ليس بصلح وانما يتبين ان ليس بحجم الجسم  
 مركب وكل مركب يتفرق الاجزاء تعالى والفتحة السمي يمكن واسبحانه تعالى لا يجوز  
السمي

71

الا سكان فلا يكون جسماء **و** ثانياً لثبوتها ان ليس بمشتمل للحال وانها  
 لا لا حثيث يكون محمداً وهو زماناً محدث قوله ولا كل وبض مستدرك  
 لا ذكر الجوهري يعني غير ذكرهما فالجملهته واولا ذهنا **ك**ونه جوه  
 بلا وصف الجوهري يابن حال استعوا فوجود الجوهري لا يتجوز في الفلسفة  
 الى استثناء وانكسار الاثبات **و** عبره **ع**ايد باللفظ وقولوا انها شئ ذو وضع  
 غير منقسم قالوا في شئ منها فهي الجوه والاكاملها غير منقسم والارزم  
 انقسام الحال بانقسامها في مجال فترم الجوه فالجملهته وما القائل مخلوقا تعالى  
 كلام الرب غرضين المقال **و** القائلين ويراد به المقووم ويراد به القواءة  
 ويراد به المصحف والمراد هنا الاول ويريد قوله كلام الله اذ في المقال صدره  
 يراد به هنا المقول لا يرضى ما يقوله الناس وهو نحو والاصوات التي يكون  
 على الظاهر لفظ المشكل على انه شئ كما انهم اختلفوا فمينا نه عمت المقولة ان  
 معناها كونه شئ موجودا لاصوات الله مع مائة مخصوصة وذا اهل السنة والجماعة يرض  
 الا انه مسلّم بكلام الله والفقهاء على ان ليس بمشكلم بهن نحو والاصواتنا انما هي  
**و** حتى يصعب انصافا بالكلام فلو لم يكن الله شئ موصوفا بالكلام لكان موصوفا بصدقه  
 وهو نفس على انه شئ وذلك حاله ان الله شئ صحيح لكونه مشكلم بقوله وكللم  
 موصوفا بخلقها فلا شك ان اصوات الله غير المشكلم **ف**ا قيل اسم الكلام موصوفا  
 في اللغة في ضمن اللفظ وانتم لا تقولون كونه تعالى موصوفا بالكلام بل المعنى قد يرضى  
 اللفظ

انما يظن غطا جوهرا **ك**ذا كذا لم يكن حرفه الى الحس الذي ذكرتم اوله حرفه الى معنى  
 فنال الاسم ان الكلام في اللغة موصوفاً بكونه جوهراً بل قوله ان الكلام للمفرد  
 وانما جعلت في الفواريد لا جوهراً **و** في العرش فوق العرش لكن **ب**لا وصف  
 المشكلم وانصافه جواب عن مشكلم المحبته تقديره انهم ذهبوا الى ان الله تعالى  
 مشكلم فوق العرش ومشكلم بقوله الرحمن على العرش استوى فانه صريح في انه  
 مشكلم مشكلم على العرش وجوابهم ما اشار اليه بقوله بلا انتم وانصافه تقديره  
 انه تعالى لا يوصف بكونه مشكلمنا فوق العرش ومتصلاً به لمان العرش مجرد وثنائه  
 شيعه يتجوز فلو كان الله تعالى مشكلم في العرش فلا يجوز ان يكون الكبرياء حده **و**  
 باطل لانه يوجب التبعيض والتجزي وهو منساق للتو اما ان يكون ههنا المقدر العرش  
 وهو باطل لما قرنا في الوجود ان الصفة لا يوجب كون مشكلم وايضا ان العرش  
 ليس بقدم فيكون الصفة غير مشكلم في الوجود لا مشكلم بل هو يمكن وانصافه بعد  
 خلقه اياه لتقديره كما ان عليه وقبوله غير انما جوهراً **و** حتى على انه تعالى محال  
**و** اما الجوهرة الالهية فيقولون الاستواء يذرك ويراد به الاستيلاء والاقامه والاقامه  
 فلا يكون تجزئ في الاصل على ان الربيع للاستيلاء لا المقام مقام الله مشكلم جوهراً  
 غيره لا شئ الحق فالجملهته وما ينبغي للرحمن وجها فخصه فزاد في اوصافه  
 الاصل مع الصفه وتبين النوع لغة وفي الاصطلاح هو النوع المقيد بفتوكا لا ينبغي  
**و** الرواد **و** المراد هنا انما هي حقيقة ذات ليست شئ بل هي حقيقة في العالم **ب**

فلا وجه تشبيهه فحصر غير التشبيه صف احد السمت وبما غدا بالاولايد  
العقلية والنعانية اما العقلي فهو انها لو كانت غيرهما لكان تميزها عنه تميز  
فالواجب لذلك التميز الذي يميزه حقيقة غير غيرها اذا كان ذاته تعالى  
لزم الترجيح بلا مرجح لكون حقيقة تعالى مماثلة لغير الحقيقة في الاجاب <sup>منه</sup> انما  
يخص بهادون غيرها وان كان غير ذاته فاما ان يكون امرا لاقباله لذاته تعالى  
اي صفته له عمار الكلام اذ ذلك الموجب له ان كان ذاته تعالى لزم الترجيح  
بلا مرجح وان كان غير ذاته فيستلزم الكلام المبررة بعدا في لزم التسلسل  
وان كان الموجب امرا مابا غير ذاته لا الواجب محسوبا في هويته ومما  
السبب منغلظ وهو محال واما العقلي فيقول تعالى ليس كمثل شي فانه يالغ في  
نفي المماثلة حيث اوقع النكرة في شيئا العقلي وادخله في تشبيهه على المشمل  
وتكلمنا في شرح العنق فليطلب حقيقة من قال حادثة ولا يفتي على الدينان  
وقت وارمان واحوال بحال الدينان الجازي الوقت والزمان مقدار  
الحركة والحال صفة غير اسمية يعني ان الله تعالى منزه عن الزمان كما انه منزه  
عن الزمان كما انه منزه عن المكان وكذا منزه عن دور وصفته راسخة عليه  
لاستحالة كونه تعالى متوردا للحوادث المتساقية ومحاطا بها ولا الزمان والحال ليسا  
بشيء بشيء فلم يكن بمفضل عليه والا لفلو كان متوردا لهما لكانت لهما تسمية مما كان عليه  
وقبول التسمية انما قوله يعني غزواتها وكذا قوله بحال مستدرك  
بل منصف

بل منصف للمعنى اذ لو قلنا انه لا يفتي عليه حال في حال الترجم ان لرحال انتبث  
الحال في حال السنني وهو ساقض العلم الا ان يقال في حال احوال المخلوقات وايضا  
يوما بقا من قال حادثة ومستحق الذي يترتب واولاد وانما او بحال قوله  
انما تجوز بان يدركه الاولاد واو قوله او بحال يعني الواو وحده ان قوله  
تسوية عمرا ومنه المشركون فان بعضهم يقولون الملائكة بنات الله كما قال الله تعالى  
ويجعلون البنات سبييا ولهم ما ينشئون فرد قولهم بقوله سبحانه وكذا قوله  
وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن ان ان قوله الذين هم عباد الرحمن ان  
اشارة لانهم ههنا واو ادعوا على الله لا يليق بلا قوله الله لم يدرك ولم يولد  
ولم يكن له كفوا احد ولا الولد يقوم مقام الاب فلا الولد كما في عماداته  
تعالى بل من الله وهو باطل بالادلة التي ذكرت في المطول ولم يولد عليه  
كما اخبرته تعالى بقوله وما انصت المسيح ابن الله ولم يولد عزرا ابن الله ولم  
يقول لهم زوجه الله تعالى يقول الطاهر عليه السلام لا يغني عنه الزنا قوله  
كذا غزواتي عويبة ولم يقول قوله ولم يولد عليه السلام بال امرا في ذاته غير  
مشرك كما كان الله تعالى كما يستحق عزرا ابن الله والا لا يستحق عزرا ابن الله  
وليس يشركه بل يستفرد بالخلق والبشاة لا قدره ان الطاهر عليه السلام قوله قوله قوله  
ليسوا يستحقون فكل المراد بذبح خندق المراد بذبح الحق طرا تم يحيي فبجز هم على  
في صفة لخصا المراد بذبح الحق طرا تم يحيي فبجز هم على  
وقتي

٥٢

لمحصلا جمع خصه وصح يستعمل في الافعال العزيزة يقال فلان خصه حسنة اذا كان  
 احسن الخلق وبعد هذا البيت ليا وتفسيرها اجملنا وفيه ما اما اصغر الحشر  
 وانهما بجوارها اما الاول فالعقل والنقل اما الفعل فلان المعاد يمكن في نفسه  
 والاصح اخبره وقوعه فوجب العزيرة وانما قلنا انه ممكن لا الا كما ثبت  
 بالنظر الا ان البر والفعل واحدان اما بالنظر الى ان البر فلا يقبل الحسب اعراض  
 القابلية اعرشيت له لانه وما بالذات حصل ابداء اما بالنظر الى الفاعل فلانه  
 عالم الجبر شيئا يكون عالما باجزاء ملك النظام المنجزة ومخلو المنجزة المتكامل  
 في اقطار الافاق وقادر على جميع المقدورات فيكون قادر على تميز الاجزاء وجمعها  
 واعارتها وانما النقل قوله تعالى كما بدأنا اول خلق نبيه وقوله ما خلقكم ولا يعلم  
 الا كمنه في ارضه يعني انه لم يخلقكم بالنسبة الى القدرة التي سواه ثم القائلون  
 بالعدا واليد قالوا انما يعاد وهو حقيقة الازدواج والاصلية باقية لا بد  
 العود اليها واما المقام الثاني فيقولون انهم يعملون شرا ذرة حيازة  
 ونحوه فيقال ذرة شرايرة فالوجه لا عمل الخيرات ونعمي ولكن زوارك  
 النبي اوفى هذا البيت تفصيلا اجمالا حيث المتقدم من قولهم فيجزيهم على وفق  
 الحشا الخيرات بساينهم ونعمي مصدر كالبشرى اذ ما كمنفع الهمة جمع ذكر  
 وهو حجة النبي ان النبي العقوبة والاصية بمعنى اللام ويرد بكسر  
 الهمة مجتهد يكون مصدر ايضا فان العفو يعني اعطيت له لعل العمل الخيرة  
 عوضا

وحرصا فالهزة كقولهم ان الله يدخل الذين امنوا وعلوا الصالحين  
 جنات تجري من تحتها الانهار يكونون فيها مناسا وزرعت لهم لؤلؤة وكسبان  
 فيها حور ولكننا راينا بعض يعطى عوضا ما علوا الدنيا وهو ظاهر قوله  
 ولا يعطى الحجيم ولا الجنان وما اصلها اصلها استقال الجنان بالكتابة  
 يعني لا فناء لهما ولا عيبيهما خلافا للجمية فانهم قالوا يعطى بها وفساد  
 اصلها لانه ان الله تعالى يعطى على خلودها وخلود اصلها حيث قال ان  
 الذين امنوا وعلوا الصالحين كانت لهم مثا الفوز خمس مثلا خالدين فيها  
 لا يغيرون عنها حولا وقال ان الذين كفروا اصل الكتاب والمشركين في  
 نارهم خالدين فيها وكذا الحديث المشهور في النبي عليه السلام اذا قيل  
 الجنة الجنة واصل النار النار كراي ساديين الجنة والنار زخلوا لا موت  
 ويا اصل النار زخلوا لا موت واذا ثبت خلود اصلها ثبت خلودها اذا قيل  
 بالنفس قاله حيازة براه المؤمنون بغير كلف وادراك ضرب من مثال ضرب  
 مثال اي نوع من الصورة بينه وبينه من غير نوع من الصورة ولا يظن ان معناه  
 من غير ان يضر بالاشارة عند الرواية لان مثال صفة للصفة لا يبعث لصفة اليه  
 لا يبعث العلم ان الله تعالى يعطى ان يكون نورا خلافا للناس من غير العقل وشبهه  
 والكهانية وان يجوز ولكن في المعاني والجمية ويشهد بكونه منزها عن جملة  
 ينكر ونها فالروية المنزهة عن الكيفية مما لا يقول بها اصلها في الحقيقة  
 الازدية

٥٥  
 ٥٥

وذلك ان الوجود ذاته لا يخلو عن الوجود بل هو الوجود على حدة  
وقد بحثنا في وجوده في الوجود فوجدنا وجوده على الوجود  
كون وجوده كذلك وان سلمنا انه غير الحقيقي لكن لا سلمنا صحة الرواية في  
ان هو متفق على عده وانما اتفقنا ان لو كانت متفوتة اما اذا كانت غير متفوتة فلما  
لان عدم الوجود ليس مستلزا من وجوده ونحن مستلزون لان السلم ان العدة  
على الوجود والمعتمد في هذا المقام الدلائل الستة احدها ان الله تعالى خلق  
الروية باستوار ووهو ممكن والمتعلق على الممكن ممكن فالروية ممكنة وفيه  
اشارة لذكرنا مع جوابه في شرح العدة وثانها قوله تعالى وجوه بوسند  
ناضرة الاربها ناظره والنظر اما ان يكون عبارة فالروية او غير تلك المحققة  
تحو الكون التماسا للروية فان كان الاول صحيحا والحق اننا في تقدير  
محل على ظاهره فلا بد من على الروية لان النظر كالبسب الروية والتبعية بسبب  
غير المتباينة وجود الجازم فان قيل لم يجوز ان لا يكون له حرف جازم والالاء  
فيكون منتهاه وجوه بوسند ناضرة نعمتها مستطاة اجيبك الانتظار بسبب  
النعم والاية يسوقة لبيح النعم وثانها قوله على السلام سترونه بكم كما ترون  
التقريب البدر يعني لانكم لا تنكرون في روية التوسيلة البدر كذلك لان تكون  
في روية ميان يوم القيمة قوله وادراك الاشارة الى جواب عما استدركه لخصم  
وهو قوله تعالى لانك البصائر فانه يدل على الروية وتقدير ان الاية يدل  
على نفي

على نفي الادراك ونحن نأيلونه به لان الادراك هو الوجود على حدة  
وحدوده وبما يستعمل عليه همد ووجهها يستعمل عليه الادراك فلا يلزم نفي الادراك  
نفي الروية قوله بغير يعني غير قول وهو من مثل السلم باذنا ما في قوله وهو  
يفسد النعيم ازواه فيما شرك الاعد الاعتراف الروية اذا ارى التوحيه تقا  
ينسب النعم التي اعطاها الله تعالى ايام لان النظر له وجهان بكم نعمته  
فوق كل نعمته قوله فيما حسران المنادي فيه كحروف وهو ابتداء  
وصححي كونه موصوفا بقدر او كونه دعاه بجمله كقولهم يا موسى لزيدي  
يا قوم يا موسى لزيدي ففي الكلام اذا كان روية الله تعالى نعمته قوله كل نعمته  
خطب خطب عشوا من بذل الحق الابليغ وزاغ عنوه المنهج فيما متفق  
الروية حشر اعظم لاهل الاعتراف لانهم حرموا انفسهم ما نعم الله  
تعالى لمنفذ ذكره بضلاتهم بشبهتهم الواهية عصمنا است غير قوله قوله  
وفعل غير بورو است والعنوة والتوق قال جواز و ان فعل الصلح  
او افراض على الهادي المقدس دي التعال ان زايغ و نرم ان  
في صغير المنزلة فليس رحمة العربية المقدس المنزلة عما لا يليق  
بذاته و انما جعل النفل صاحب فرض بجاز الذي يسين فعل اصح للبعاد  
لرحمة فرض قوله اصح للفعل قال اصح السنن و الجماعة ان النفل  
الاصح والذي لا يجب على الله الوجود من اللا وهي لان لنوع

في نفي الروية  
انما هي مستغنية  
عن الادراك  
فان علم الاهد  
الاعتراف

عليه لوجب حكم حاكم لا تتساع شئت الحكم اعني الوجوب بدو حكم  
 يوجب ضرورة • ولا حاكم عليه ثقتا فلا يجب • وقالت المعتبرة ما هو  
 الاصلح للعبادة يجب على الله ان يفعل بالعدل وهو ما مد لنا من اننا قاله  
 وفرض لانهم تصديق رسل • واما اكرام بالتوالي • اماكن جمع ملك لكل  
 واما اكرام جمع كريمة التوالي المتتابع • قال الله السنة والجماعة  
 يجب تصديق رسل لكل احد في زمان يجوز ووروده فيه بعد اظمان الحجة  
 اما قبل فلا • خلافا للخوارج • وطائفة خرابا طيبة • فانهم قالوا يجب قبول  
 قول المدعي في الرسالة بدون اقامة الدليل وهو باطل • واما قلنا ان  
 تصديقهم والانتم الله تعالى اسلم تسليح آية وتأييد وتوعد وعيد  
 وتوكلية فقد كتب الله تعالى وتوكلية فآية السائر قوله لانم اشارة  
 الى انه فرض عين لا فرض كفاية • والمراد برب جميع الرسل غير نوح بعد  
قوله واما اكرام ان تثبت الملايكة لمخطف واجب لكل احد لقوله وان عليكم  
 لحاظين كما كانتين بعلو ما تفعلون قوله بالتوالي جا واما تتابع • والتوالي  
 وحفظوا وكتبوا وكل يوم ما عمل العبد ولا يجوز ان يتعلق الباء بالتصديق  
 اذ هو على السنة ليس لانهم بل التصدق والاباء حرة واحدة كاللهم لان مجل  
 التصديق على الاعتقاد بعد تسميهم فهو الاو فيجوز حينئذ قارحة الله وقسم الرسل  
 بالصدر للمعنى بنبي هاشمي ذي جمال • وقسم متبدا حزه بالعبدة والمراد محمد بن  
 عبادة

عبد الله بن عبد المطلب صلعم بقرينة قوله بنى هاشمي بنى بدلان الصد ولا يجوز  
 ان يكون علف بيلا لا زيس اوضح منه وان كان موثقة مع صفة الا اعتبار  
 في الاصل بنسب عطف النبي • والدليل على ان خاتم الانبياء عطف وتعلق ما عطف  
 فلما اسبوه كلفه وتمت بمنزلة النبي والسنة مشتق على ما يحتاج اليه من الدنيا والقرينة  
 من الحكمة النظرية والعملية على احسن الصورة ولا زيادة بعد انتم • واما التعلق  
 بقوله الله وخاتم النبيين وهذا النص صريح فوضعت السنة وتحت قوتها بعد شئ  
 قارحة الله امام الانبياء بلا اختلاف • وتاج الاصفيا • بلا احتمال  
 الاصفيا جمع صفي كما نبيا • جمع نبي والمراد هنا ما كان مخصوصا بالرياسة القدسية  
 منها غير الكور السلفية كالاولياء • علم ان نبينا محمد صلعم معتقد الانبياء وقد  
 الاصفيا والدليل عليه العقل وانقل مما ذكرته في شرح العمق ولا يبق ذكره في هذا  
 المختصر عليه صفا • واما النقل فقول الله كنتم ضلالتا فلما اتمت حيز الامم  
 كما هو خير الانبياء قال محمد الله وبقا شرعة في كل وقت اليوم القيمة والتمثال  
 شرعة متبدا وحده باق مدة ما علمت اى طريقتيه باقية الى يوم القيمة اذا اقتسل  
 الفتح لما نبيا انه خاتم الرسل لا يجئ بعده الرسل لما ابي انما باللفظ هو الناس  
 واستخرج الحكم التام لانه ما غاب صلعم بين صنوا بطي سويج منها الاطام على  
 علماء الله يعني نبيا شريفة لانهم اعدوا في نبي هاشمي • شئ الامم وكذا قال عليه السلام  
 علماء الانبياء بنى اسرائيل قارحة الله وحق امره وصدق حديثه فصدق اخباره عزول

الحكمة على العلم والعلو والمكة  
 الرضا بكما به يحبها وتيد  
 وتيد من السنة وتيد  
 الاصلح مع صفة الا اعتبار  
 العلم السنة فالارباب كل  
 العلم في السنة والقرينة  
 العلم في السنة والقرينة  
 العلم في السنة والقرينة

أمر من أشتبا، جرح من مقدم عليه وقد أي منظر للملك خلفه عليه الحق اعقب  
ترقى إذا ثبت وتر سمى تفضيلا لبطرهما لثبوت وتفرقه النفس الصريح تبار  
نفس عليه أي صرح عليه عوأل جمع غائصة أخبار الغناء في منعه للشيء والحق  
أي أنها ثبت لجان صدق لانه ثبت بأخباره من أي منظر فيها لانه ثبت بالمران  
كقولها تبار سمى الله منى لبيده بلنا للمسيح الحرام إلى المسجد الأقصى الذي تبار  
لا يلبق هذا ذكره. الفتية في دعوى عدا الأعرال التي لا أخبار الجحيم وعلمته  
فلا يكون ظرها لها قارحة ودان الأنبيا في الأما غر الصيا عدا وأنواع العلم ان  
الأنبيا عليهم السلام هم الأموة الكوفة الكوفة قبلها تبار مساس فلا للتفصيل من  
أخبار فانه جرح وعيهم الكوفة لهم جرحوا عليهم معصية وهي عندهم كوفيلهم جرحهم  
عليهم الكوفة وهو باطل ولو جاز لنا الاقتداء به جازنا القول لها فاشعروا فسادا  
يذكر في ذلك الأثر ونراهم من جرح الكوفة لكن جرحوا بكبارهم واليهي ان الكبار  
لا يجوز عليهم بعدة از لوصفها اكبره كما نوا أقرا وجهه من عصاة الأثر ولا غير جاز  
ببنا الملائكة ان جرح الأنبيا في غاية الشرف وكل من كان كذلك كالمسود والذئبة  
الاسيراء قوله ثانيا ان الله عز وجل يبارك من جرحها ثبوتها لثبوتها لثبوتها لثبوتها  
بجرحهم وغيره محمد واما انه لا يجوز ان يكون بينه أقرا لانه الأنبيا لا جازنا ما انقلوا  
منهم وقصصهم فضفضه اقراء عليهم وتبصروا لينا وبالرقيق بحالهم واما الصغار  
فقد استغفروا فيها واتفق الأثر وعدا لانه لا يجوز منهم الاقدام على المعصية الصغيرة لكن يجوز

صدورها

صدورها عنهم عما صدروا عنها السهو والنبيا وانما تترك الأثر  
والثبوت اشتباه المنه بالباطل وازا ثبت انهم معصون ثبت انهم لا ينزلون  
الانوار وهو المعنى منت الأثر ان ملكا لو جعل شخصا كما في بدماره العدل  
واجراء احكام الشريعة رعاية الرعايا وعمارة البلاد فاذ انعم الله به لا ينجي  
الانوار فقد ورد ذلك كما في غير ما يكون مطلقا للناس قارحة  
وما كانت نبيا قط انهي ولا عبد شخص ذوا فاعماله انشأه الزبط  
النبوة يعني بجواب يكون انبى ذكرها النبوة تنقضي الاستمرار بالدعوى والظهار  
المخوة والأثوية فيها تبار فيها لانها توجب لاشعروا التبار أو جازنا تبار  
النبوة وان يكون حرا الأبعد لا يتدبر على الأشغال بالبرق والآن انك استكنوا  
ان تبتدوا به قوله شخص ذوا فاعماله أي ذوا فاعماله قبيح كما تصاب بالبرق  
ولم يدع استدراكه لانه يعلم تمام تقدم قوله في الأما غر الصيا قارحة ثانيا  
وزوالقرنين لم يبر نبيا. كذا التمام فاصدره جرح القيد اسم ذوالقرنين عليه  
وقيل الاسكندر واما سمي بندي القرنين لانه سار الزمان في الشرس والمطلب وقيل  
لانه رأى في النوم كما انه امتد به السما الى الأثر فاجرت في الشرس فقص ذلك على قومه  
فسمي به القرنين وقيل لانه ملك الودم والذئب وقيل لانه انقض في زمانا زمانا  
وهو حي واختلفوا في ثبوت كونه عبدا من ذوالقرنين من نزام انه كان نبيا وذوالقرنين  
رعى انك عدا لم يكن نبيا واما ملكا واما وطه كما ملكا لم يوج ابره واختلفوا

واختلفوا في زمانه ايضا قيل انه كان بعد نوح وكان عمره الف سنة وثمان مائة سنة <sup>منه</sup> وقيل  
 وحب هو كما في الفترة بين عيسى وموسى واختلفوا ايضا في سنة لها قال <sup>الربيع</sup>  
 الميمني بجاهد وقتها كان حيا ويس بن يحيى دخلوا الحيرة فماتوا ولدتها  
 تمام الحيرة على النعمان والفضل وقال النعمان وعكرمة والربيع انه سني وعكرمة  
 في الحيرة في سنة وقال بعض النعمان والفضل الاول واختلفوا في صاحبها قال <sup>الربيع</sup>  
 انه كان حيا وقال الربيع انه كان حيا وقال غيره انه كان حيا وقال غيره  
 ثبوتها مختلفا فيها من غير ترجيح توقف وامر بترك المجادلة في المجادلة المنكوك  
 غير مضمية على انها حرام اذ لم يكن لها طهار الصواب قال رحمه الله تبارك وتعالى  
 وعيسى سوف يأتي ثم يتوب لدها لست في ذي خبال التوى الهلاك  
 والالتواء والهلاك هو ما اخره الرسول من فوج وافساح  
 كغيرها الناس والخيا الفضا وقوله لدها يصعب ان يكون متعلقا بياني  
 على معنى انه ياتي لالهلاكها وفيه تصرف لوقوع الاجنب بين الفعل وتعلقه  
 ويتبين على تقدير ان يكون من الالقاء فيذ يكون في ابتداء الفعل كقول تعالى  
 يستغفونك قال الله ليبيك في الكفا على تقديره التوبتين تعلقه في  
 وصية نوح عايد اليه لانه مقدم رتبة فاعلم ان نزول عيسى عليه السلام مرهما  
 وخرق التعالين لا الصار على الرسول صلعم اخر عنها قال رحمه الله كرامات  
 الولد بار دنيا لها كونهم اهل النوال الى تحقق وثبوت النوال العطاء  
 الضمير

كل واحد كما يراه في قوله من اجل  
 فلان من غير سبيل

الضمير وهم عايد الولد وهو مفرد وانما اجازة لا اعتبار بحسبته في قوله  
 بقرينة ايضا الموح اليه فهو اليه باعتبارها جائز كما في قوله وما لبثت  
 شفق قلبه فاضمير بنفس الموح مع انه مفرد في اهل السنة والجماعة كرامات  
 الا ويا، حتى جازية التوبتين متعلقة بدليل اشهر الاخبار <sup>مشهورة</sup>  
 الحيا بانعهم كعتقة عمر رض وادف وقاله وغيره والمضمر له الملم برو  
في انفسهم لضلالتهم وبعثهم ادعوا اليها ليكن كانية وهو قال رحمه  
 ولم يفضلا ولي قط دعوا نبيا اورسولا في انجال المادوا لقط طرف  
 الدهر الزمان والقول بين النبي والرسول ان النبي اعلم من الرسول قال الرسول  
 هو نبى باقى بشرى الهدى ويصنع بعض الحكم من قوله قبله ان النبي فانه  
 عبارة عن ان النبوة تعاد اليه العبا لتبليغ ما اوحى اليه قوله انتم انتم  
 وايضا المنكرة في سبأ النبي لاف التعميم يعني كل واحد من الاولياء وروى من  
 الاربعة تس باع رتبة النبي وافضل قد ذكر الرسول لانه تال للرسول ليس في  
 اهل رتبة المتسوع على ان النبي صلعم فادواته ما طلعت الشمس ولا غارت احد  
 النبيين افضل من ابي بكر فانه صلعم من فان النبيين افضل من ابي بكر وهو افضل  
 من غيرهم فيكون النبي افضل من الرسول وكان من هو دون النبيين افضل من الرسول  
 فانبيون اوله قال رحمه الله وللهدى رجلا على الصاحب من غير احتمال  
 وانما سمي ابو بكر الصديق لانه صلعم لما تصدق الاسراء على ابي جبر

مرطبا ما قبلها ... اعلم ان هذا هو حقا  
في الولاية المتقدمة حال من يترك وينتقل اليها  
ذكر في هذه الولاية حال من يترك وينتقل  
تطلب من العم وما عند العم يوم الدين متعار  
ومن الناس من يشترى نفسه  
يعني ان الشرايين البيع قد تعاقب وشروه  
بغير نفس او ماله على ما ذكره في المثل  
انما الخلق تابع نفسه بحرية الامة وهذا  
البيع حرمانها بما يترتب من غايات العتاق  
في العتاق والعيام والنج واليهما وترتبط  
بفرد العبد وان ترتب الاعتقاد في حقه  
صانرا بما يترتب من نفسه كالمسحوق  
ذلك الخلق الباطل كالحال على ما يترتب  
في غايات العتاق من تزوير وهو تعاق  
لا تستر في الولاية شرايا تعاقب متفقين  
ما اعطاه من تزوير وقد كماله في ان  
الاعتق من الموقنين انهم واموالهم  
الهم الحجة انظار في عظيم عقوبتهم

شتر  
تقول والذوات انه ان العقود من الوجود الولاية  
فانها طهرت مائة على ما يترتب في غايات العتاق  
على غايات الولاية التي هي بغيره انما هو  
الان فان ذلك ان الذي يترتب في انفسه  
عما هو الذي تعاقب ان كان من الظواهر ومن  
كيفية العتاق وتبين المعاني بانفسه في انفسه  
والعم على عدم العقود فان ذلك انفسه يعقود  
عبارة انما استتار من غير انفسه واموال  
انما هو فانفسه ملكه وقد علم انفسه في  
نفسه ملكه فانفسه يعقود على الوجود والولاية  
رضة واحدا وانفسه واكراما وقصدا  
الاعتق في ذلك حارة فقال انما بانفسه  
انفسه وانفسه في غايات العتاق  
تترتب في ماله وسروم وفي هذه في بيع  
العم وامواله وانفسه كبير وشيخ زاده

بسم الله الرحمن الرحيم  
اعلم ان هذا هو حقا  
في الولاية المتقدمة حال من يترك وينتقل اليها  
ذكر في هذه الولاية حال من يترك وينتقل  
تطلب من العم وما عند العم يوم الدين متعار  
ومن الناس من يشترى نفسه  
يعني ان الشرايين البيع قد تعاقب وشروه  
بغير نفس او ماله على ما ذكره في المثل  
انما الخلق تابع نفسه بحرية الامة وهذا  
البيع حرمانها بما يترتب من غايات العتاق  
في العتاق والعيام والنج واليهما وترتبط  
بفرد العبد وان ترتب الاعتقاد في حقه  
صانرا بما يترتب من نفسه كالمسحوق  
ذلك الخلق الباطل كالحال على ما يترتب  
في غايات العتاق من تزوير وهو تعاق  
لا تستر في الولاية شرايا تعاقب متفقين  
ما اعطاه من تزوير وقد كماله في ان  
الاعتق من الموقنين انهم واموالهم  
الهم الحجة انظار في عظيم عقوبتهم

عقل  
بسم الله الرحمن الرحيم  
اعلم ان هذا هو حقا  
في الولاية المتقدمة حال من يترك وينتقل اليها  
ذكر في هذه الولاية حال من يترك وينتقل  
تطلب من العم وما عند العم يوم الدين متعار  
ومن الناس من يشترى نفسه  
يعني ان الشرايين البيع قد تعاقب وشروه  
بغير نفس او ماله على ما ذكره في المثل  
انما الخلق تابع نفسه بحرية الامة وهذا  
البيع حرمانها بما يترتب من غايات العتاق  
في العتاق والعيام والنج واليهما وترتبط  
بفرد العبد وان ترتب الاعتقاد في حقه  
صانرا بما يترتب من نفسه كالمسحوق  
ذلك الخلق الباطل كالحال على ما يترتب  
في غايات العتاق من تزوير وهو تعاق  
لا تستر في الولاية شرايا تعاقب متفقين  
ما اعطاه من تزوير وقد كماله في ان  
الاعتق من الموقنين انهم واموالهم  
الهم الحجة انظار في عظيم عقوبتهم

كل ما ذكره يا شيخ زاده  
كل ما ذكره يا شيخ زاده  
كل ما ذكره يا شيخ زاده



صفت صفتا ای جزو سون  
نمایا به عزب و صفت ایبه  
اراده و صفت ایبه  
و صفتا عین ای ردها

قال ابو جریب یومر بنی کعب بن اری سلم محمد بنهم فمن مصنف و واضح یدیه  
علی راسه نجبا وانکارا و اردت من کائنات بر و سب و حال لایه کفر فعال  
ان کان قال ذلک یصدقه قالوا انصدقه علی ذلک بما لایه لاصدغه بعد ذلک  
فسمی الصدیق **قول** حلی ای نظا هر علی الاصحاب ای اصحابی بنی صلعم نیزه اصحاب  
ای نه خیران یخلف خجانی اجیر منهم علیهم و المراد ابرجما حصا علو القدر  
عند الله قال رض و لغار و یحیی و فضل علی عثمانی النورین عالی  
انما سمی و لقب عرض بانصار و لغو قد بین بحق و ایه بل **قول** عالی عالی  
القدر و هو یدر عثمانی و ابو جریب ان یكون صفة لانه نكرة و النطاقین بینه  
و المرصو شرط **قول** فاقبل لا یجوز جعل بدله ایضا لوجوه تخصیصه ذاکا البدر  
لیما یخط المتصور غیره اجیب ان تقدیر عثمانی القدر لا یلزم ما ذکرنا قد مر  
و وی النورین حقا کان خیرا من الکفره صفة القتل انما سمی و لغو عثمان  
بینه النورین لانه وجه بنی رسول الله فالمراد بالنورین بنتا و المراد بالکفر  
علی بن ابی طالب کرم الله وجهه و سمی به لکونه و وجهه علی الاعمال فی محراب  
الکفره و **قول** احقا منقول اطلاق ذهب هل السنة و الجماعه و قد ما المقدر  
ان افضل البشر بعد نبی ابوبکر الصدیق لقول علیه السلام و انه ما ملکت الا فرقه  
و کما روخوا بن عمرو عن کنا قول رسول الله صلعم فی افضل الامة ابوبکر ثم عمر  
ثم عثمان ثم یحیی ثم رسوا الله صلعم علیهم رجبین و **قول** فو محمد بن کنفیه الله قال  
فت

و قال الکفره ای لانه یجوز  
و کما روخوا بن عمرو  
و یحیی ثم رسوا الله  
صلعم علیهم رجبین

فت لایه ای ان سخر بعد نبی صلعم قال ابوبکر فت غمزه قارعه ثم خانت  
ان اقوال غمزه بقول عثمانی لغت غم انت یا رب فقاروا ابوبکر لاجل ان یسلمین  
فتبت بعد ان ایاضا ترتیبهم فی المنصفه و قد خلا و کلام کثیر بین انس لایبق  
انکم به فی هذا المقام فارحمته و لکن فضل بعد رضا علی الایضا لایستل  
هذا اشاره الی ذی النورین ای علی کرم الله وجهه فضل بعد عثمانی رضی الله  
لایستل انت فی تفضیل علی الایضا و لایستل احدی فی تفضیل علیها لانها الصفة  
و الجماعه و لما مره الاحادیث قطع هذا بجزا لایستل الجماعه و علی تقدیر النبی  
و علی استعوطا سیاه فارجه و لغت رجحان فاعلمه علی الزواجر فی بعض الخلال  
ای لعارته الصفة فضل علی فاطمه الزهراء رضی الله عنها و سبها فضل  
بجانب الا فاطمه رضی الله عنها بنت ابی صلعم تلا کما روخوا عنها بانها حصلت ان  
رضی الله عن النورین و هو بعد خیر بکبره فضل ان العام و علی المصنوع النورین  
مطهره و کما روخوا ان سفیه و لا یقعن فیها اولاد لانا و مره یحیی بن النورین  
الزناد و رضیه ان یحیی مع ابی صلعم و جماعه و المراد هنا جماعه فارجه  
و لم یلعن زید بعد موت سوسی لکن رفا الاوغا فاعلمه الغنیه بعد الطرد  
و هو یستعمل علی نوابه من قرجه ابدانک انیضا و یستعمل علی نوابه من قرجه و الخیر  
ما دام علی الفعل التبعی و الکفره فایضا من ذلک لعلنا و تاب و سب من قرجه الله  
و فریح من ان یكون ملعونا و لغت یختلف باختلاف الاعمال السبیه من کما لایبع

عوارض ای بعضی شیء النور و الایضا  
زهرا و الزهراء ایضا و سبها

و قال الکفره ای لانه یجوز  
و کما روخوا بن عمرو  
و یحیی ثم رسوا الله  
صلعم علیهم رجبین

الطریق بنی الغنیه و یومر بنی ابوبکر  
المنفصل عن رسول الله

كما غنط والفوق بين سنة الكفا ولغنة المسلمين ظاهر اللائحة الكفا  
 يكون دايمته متصلة اليوم القويم ولغنة المسلمين معناه السنة الحجة والحد الذي  
 فهو ذلك التي تجده في الحجرات والسنة بالاتفاق تكون متمولا بالحجة والاولى  
 ان لا يطبق لغظة الغنة على المسلمين فاذا توجه القول لا يشكل يزيد يحتج  
الغنة عندما تتعلق مع عين المؤمنين حين ضولان بما هو واقع الافعال  
واشنع الفعال ولو كان استحلالا كقوله لكن يحملان يتوب وبرجع عنه ونرم على  
ما بشرعية فاذا يرجى غفرانه ودخول نوشة البي صلعم الاي الوسى  
تسرع البي عنى خرق رضي عنه اسم يبدأ بيني صلعم ونرم على ما فعل وشره انته  
تأ بالجنته وكما هو الصحيح البي صلعم مع الاتصال لا يلعن يزيد ولذا قال البعدي  
قوله سوى الكفا راى لم يلعن احد يزيد الا قوله ولقد هداه قوله غالى تجاوز  
الحكمة الا غواى التي تريض والتمهيت قوله لا اغوا متعلق بقبار هو مدل  
من الكفا ووصف يزيد للضرورة قال رحمته وايمان المقدم ذو اعتبار  
بما هو الدليل كالمثال راعتهم الكا الدين من التوحيد والنبوة والصنيع  
وغيرها تقليدا وهو يقول قول الغزير عجيب احضعوا فهي ايمان قال الرفيع  
وسئل الانور وما لك والث نفي واحد بين منبل رض اصحيح وقال عائنه  
المقتدر انه سيس تؤمن ولا كفر ورغم بوصي انتم كما كان فرضه انما يحكم  
بايمان ازانها باعتقاده بالدليل الفعلي وقال الاشعر شرط صحة ايمان

ان يعرف

ان يعرف كل سنة بدليل عقلي وليس الشيطان يعرفه بلش ويجاد محمد  
 وهو قول عامة المتكلمين والقائلون بصحة استدلالها بأنواع الدلائل التي لا يأيد بها  
 سمى المقلدان ونقل وفعل الرسول وكلوا واحد منها نحو ما الفعل فان الايان  
عبارة غير الشيء فما خبر بغير فصدقه غيره لم يتبع احد من القول من الايان  
له فاذا اشهد المقلد منه اجزه غما وصفا صا من مؤمننا واما النقل فقول الرسول  
صلعم حين شاهد جبرائيل عليه السلام الايان فقال الايان ان تؤمن بانه وطا لمن  
وكنت ورسل اليوم الاخر وتؤمن بما انذر جزوه وشره فاذا ما اجا الاب الصدق  
وهو ما صلوة المقلد ويكون مؤمننا واما فعل الرسول فانها انته صلعم تقدم راس به  
وصدق في جميع ما جا من عنه مؤمننا والاشي تعليم الدلائل العقلية المس بيل  
الا اعتقاد ديه وكذا الصحة وانت بعوا ابو سنا اهل الما كانت صحة الدلائل القطعية  
غير ما يلتزم ببطلان الفصال الانفاذ وهي عنى الصالح المتصل وهو حزب الصف  
قارن وما عذر له في عمل بجهل وتخلاق الاس قل والاعلى الماد بالاسانل  
الارض وبالاعلى السموات اتفق الامة عنان الايان بانه واذا يكفر بانه لكن احضعوا  
فان وجود المقلد بالسمع ذهب بما يخبر عن الما بالمقلد والجوية لا عذر لله  
في جهل بما لقد لم يكفر بصحة السموات والارض وقال الفن وسا يرضق ربه واما  
فوالحج الم الشرع فقد وصحى بقوم عليه الحج وقال الملاح والزوا والمنتهى والحوارج  
لا يجب المقلد اشي وغرة الحج انما تظهر وقمن نرم تسلف الدعوة ونف على حق الجهل

منهم

فلم يؤمن بما مات هل يعذر في ذلك ام لا فعندنا وجبه لا يعذر وعندنا  
لا وجبه يعذر وانما قال لذي عقل ولم يرضى البعق لا عند كثير من بني  
يحب موافقة الله تعالى بالنقل على البصير العاقل لا على الراجح العقل فلما كان اليقين  
عاقلا لا كالسلف في وجوه الايمان كانه لو اكل ما سهل صحيح الاتفاق قال رحمه الله  
وما ايمان يخلص حال ايمان بمقول للفقهاء لا يشترط له ايمان بسنة والمراد ايمان  
المؤمنين فاسم حال الموت لم يقبل ما شاء الله من كل واحد مخافة له عند الموت يؤمن  
بالنبي فلم يكن مثله الا من ويؤمن قوله تعالى وليت التوبة للذين يعملوا السيئات  
شيئا اذا حضروهم الموت قالوا ثبت انما قالوا اني اى وقع وانزل او يشهد  
الملائكة وعلمهم عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلعم ان الله يقبل توبة العبد ما لم يرتزق  
المعنى ما لم يبلغ روحه صلوة فيكون بمنزلة اني الله يتوبه المريض قال  
القائمية العبد له توبته مقبولة ما لم يتوبها فاحضر لم ينفعه وذلك لان  
نهر شرط التوبة العزم على ترك الذنوب عليه وعدم المعاصي عليه ذلك ما  
يتحقق مع تمكن التائب من فعله وما افعال اخرى مما لا يابى مخصوص  
الوصول قوله من اراد ان يخلص نفسه من النار فليؤمن بيوعا وهو النظر المستقيم العادة  
الى الانما يقبله توبته مؤخر الوصال لكن اجماعا باعتبار المذكور فاما في الاعمال الاخر  
فمقبولة فاما الموتى المنفعة في الاعمال الحسنة الموتى هل تعذر ان اعم الله  
فيه كلما رغب في حقها الا انها لا تعد منه بل بما عبارة عن الصديق  
بالعبد

انتم في كل ما جاء به انزل والاقوال بالذات شرط اجراء الاحكام في الدنيا وقال  
ما كروا نفعي واحملوا ثقلها تعدنه عند من الاجماع عبارة عن التصديق بالنبى  
والاقوال بالذات والعمل بالانكاف انسان العصابة يرضى من توبته قبل وجوب الصلوة  
والزكوة والمخ فلو كان العمل داخل في الاجماع لم يصح ايمانهم الا ان الله عطف العمل على  
الاجماع قال ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وعطف الله على النبي في تقصيف  
المعاصرة قال رحمه الله ولا يقضى بكفره وارثاوه بغير او يتبدل واخره الالعهر  
انما الاخرة الا قطع معنى لا يكلم بكفر احد وارثاوه الرب انما او قبل  
النفس والقطع ظاهرا فاحل ان تترك الكبيرة ذوات الكفر لا يبدلها في عهدك  
واجتهد فلو ما ترغبت توبته فانه ان شئ اعني عند منضلة وكرد وان شئ عند  
يعذر ذنوبه ثم عاقبة امره الجنة وزعت الجوارح ان كل ذنوبه صغيرة كانت  
او كبيرة فهو في فرد قال المفسر ترك الكبيرة ليس بجبار ولا مؤجل هو فاسق ولو ما  
ترغبت توبته بخلافه وانما ان الله تعالى سمى ترك الكبيرة تومنا حين قال انها  
الذين آمنوا كتب عليهم العتق والقتل الذكوريه القتل من الكبار  
فثبت انه مؤمن قال رحمه الله ومن يوارثه ابا بعد دهره يعتد حتى ذال السل  
المراد له دهره صالح الحق والان نحو ذنوب بين الله بينه يتوان برتد بعد مدة  
يخرج من الاسلام فحال النبي لا التصديق الاكفر بل بعد تصديقها فحال جسدنا  
ونظر الكفر غير اعتقاد المطوح ردين باغتفال النظر الكفران تلفظ بالحكمة

لنفط الكفران لنفط حكم الكفر غير اعتقاد أي زمان يستعد منها حكم الكفر ليقول  
 أي لنفط مع اختيار قوله ردين خبر لقوله ونفط الكفر يعني من اجزائه ش  
 كلمة الكفر ولم يرد منها كلمة الكفر وفي الفتاوى المسمى بقايتها أي جعلها حكم  
 يكون ولم يرد منها اختلاف في تأويلها كما يكون أو بعد ما يجازى في بعضهم  
 يصير كما فراد لا بعد ما يجازى قوله غير اعتقاد آخر زمان يستعد فانه كقول  
 بالاعتقاد ولم يستعد من اجزائه كقول الكفر خطا ولم يصير كما فراد الاعتقاد  
 قوله بل هو آخر زمان يكون مكرهاً فإنه تفضيلاً فإنه في تأويلها الحكمه ان اكره  
 يتعد وجس كقولك ما فراد ان اكره بالاعتقاد بالاعتقاد والاعتقاد لم يتعد ولم  
 سلمين بالاعتقاد كقول الاستحسان في قوله لا يحكم كقولك في قوله  
 بما يهدو وليقولوا ربنا **قوله** لا يحكم هي غيبته وخطا ما في جافه نهيه نصه  
 اللغوي في القول بالاعتقاد **قوله** والارتمال هو القول غير روية وفكره وجماد  
 والجوراني قوله ربنا متعلق بقوله لا يحكم ويجوز ان يتعلق بقوله يهدى  
 او بقوله يهدو وهو ظاهر لا شرة فيه أي لا يحكم كقولك اكره كقولك  
 بسبب اجراء الكلمة على ش بغير فكر وتأمل فإنه تفضيلاً فالقاضي **قوله** واما  
 كقولك ان كايون غير الشرا لا يردنا من كقولك كقولك في الاحكام وان  
 لا يردنا من السماء ويجوز ان لا يكون كقولك ان كايون في الاحكام عند علمنا قاله  
 وما المعدوم من شيئا لنفق لاي في عين الهلال المعدوم على ضربين ممنوع

وعلق

ويمكن والمنع هو ما كان معدوماً واجبا كقولك لا يسكن واجتماع المنفيين والحكم  
 هو ما يكون في الوجود والعدم السواء والروية لا يتعلق بالقسمة الاولى  
 بالاعتقاد ولا يطلق الشئ عليه ايضا بالاعتقاد واختلافه في القسم الثاني ذهب  
 المتعديته الى جواز تعلقه به قبل وجوده لاجل انه لا يتعلق بالروية  
 قبل وجوده لان روية الوجود وهو متوقف فلا يكون من شيئا وكذا لا يطلق الشئ  
 عليه وجوده لانه متوقف على الكلام المشع ذكرته في شرحه وعلقه ثم قوله  
 أي لو توقع على دليل كونه ليس بمجرى وشئ ظهر في عين الهلال كذا قيل وهو  
 بصفاً اذ لو كان كما ذكرنا لكان له تعليلان بيين ويذكر بالاحكام **قوله** لا يحكم المنوع  
 في الكلام غير عند العلماء بل ربما ينشئ الشئ آخر والعنوان يقال علم  
 لاي في الهلال اذ لو كان المعدوم من شيئا لم يردنا من غير ما يتوقف العلم على  
 ان الشرا وضع المبصر على عدم روية لعدم علمه وهو الوجود في عينه  
 علمه الروية هو الوجود فلما علمنا علمه في المشاهدة يكون علمه ايضا في العلم لان العلم  
 بالغياب والمنع واعلم ان الهلال هو العلم او شهره ويسمى هلالاً الاثنتي  
 ولبير ذلك في الاقوال شهره واقطاب العين الا الهلال من قبيل اضافة المعدوم منها  
 قارحهم وروينا واحدته والهيسولة **قوله** خديم الكون فاسم اجندال حدث  
 حدث قبل معنى فاعل **قوله** والخديم معنى المعدوم الاجندال الفتح يعني سواً تقياً  
 حدث باصرته واد بعضنا فلما علمنا ان حصوله العناصر قديمة وهو فاسد

ان الروية

اي لو توقع على  
 دليل كونه ليس  
 بمجرى وشئ ظهر  
 في عين الهلال  
 كذا قيل وهو

وهو فاسد وهو فيه مقال لا يبيح ذكرها في هذا المختصر قال رحمه الله تبارك  
 ولله عتبات ما بين يدي **وقد ينبغي صاحب الصلاة** قال اهل السنة والجماعة  
 دعاء الاحياء وصدقاتهم لا تسوانافع وموثر في دفع العدا عنهم لقوله تعالى  
 ادعوا على سيئكم ولقوله صلى الله عليه وسلم احدوا سيئاتكم فقالوا وما الهديته قال الدعاء والصدقة  
 والارثمة وعيدك وصلوفاً أنت فاصحى لها يدعونها وصدقاتها ولو لم يكن انما للمال  
 وصيته وقد ينبغي ما يبره في دفع العدا الصالحين القدره فاعندهم ليس شتمه وهو  
 لما قال في الاخذ اعرفه بصدقه بسبيل كل شخص بالسؤال الا بعد جمع خبر  
 وهو القبر **وقد** يسبلي ابي شمس عن توحيد ربه متعلق به اى في القبور شتم كل  
 شخص بابو العن توحيد الله تعالى في القبور والاشكر ويكره حتى لا يفرق  
 صفة البكره اذا غاب عمال الدين والكل السبع **وقد** شخص يس على العموم  
 لان الانبياء عليهم السلام لا ينزلون على الاصح قال رحمه الله وللكفا **الرفق**  
**بنفسه** عذاب القبر نسو، النفعال **وقد** عذاب القبر شدة جره لكن رعدت  
**وقد** يقف تخبر وهو عني المنص من امة راحة الاحياء والظرد والنفوس  
 والنفعال بالكره يستعمل في الشر والنجس والحجر **وقد** يعني لا يجره لانه في المنص  
 لما لمع مما عوقى لا جلا عرفه اي عذبة القبر لا جلا على الميت كاي زمانه  
 لكفا نفساً من امة عازنا تدمر والا نعام لا جلا لها في القبر نية زنا  
 خلافاً للفتنة ان ما لا يباه العقل وغير الصالحين بحال نطقه وما نحن  
 فرصد القبيل

فرصد القبيل فوجب ان نعتقه وانما قلنا ان الصلوات اجعل عندنا لا  
 اخبار كثيرة يملوك **الكتاب** يذكرها قال رحمه الله بالناس بعد بعث حتى  
 تكونوا بالقرن في وبال اوبال لانهم انكفأوا قبل العبد والعلو ونوعهاست  
 جميع الناس بعد مشربنا به لا ينكره الا الله والمعاذ وكلما حضر الاحبار والاولاد  
 لا يبيح ذكرها في هذا المقام **وقد** نكروا بالتحزب وبال معنى ازاكما حبست احكامنا  
 يجب ان يحترق من اثاره في الاثم الاثم الذي بينه وبين العبد لا ما كان بينه وبين ائمة  
 برحى العفو ما بينه وبين العبد فلا قال رحمه الله **ويطى** الكتاب بعضا نحو مني  
 وبعضا نحو ظهره لشمال بعضا اي من الناس ممن واهه الكتب التي كتبها الحنابلة في  
 الدنيا يوم القيمة حتى لقولهم ما يخرج لهم يوم القيمة كتباً بايعاهم سنوا او اكتب  
 ثم يطى كتب المؤمنين بايمانهم وكتب الكافرين بشياهم اوزورا يظهرهم لقولهم  
 يا ليت لي لم اؤكث بيه الاية واما ما زاد في كتابه وراه ظهره الاية يقال ولله عتبات  
 وحسن وزنه اعماله وجرى على من الصراط لا اعتبار **وقد** لا اجنب الا على ايار  
 شغل في قولهم وانه الاعلى من قلوبهم والورود يذبحه فمن نقلت موازينه ذلك  
 هم المنقولون الاية والمراد بالورود ما يثرب تعاديرها لان الاعلى عن ارضها  
 فلا يورثها منة والنقل لكن لما ورد الدليل على ثبوته يجب ان نعتقه ونكلم علم ذلك  
 على الله والاشهد ان يكتب بل نؤمن ان الله تعالى قادر على ان يوفى عبداً مقادير اعمالهم يوم

٨٢

التي تسمى بالمرقش، ويكمن ذلك في ان العلم بالعباد قودهم المراد على العاطف  
 قدرتها ودرجاتهم واعمالهم فالمرقش من كماله وتره واصبح عملا كما هو عليه  
 قال رحمه الله وهو شفاعة اهل خير لا صاحب الكسب والنجاة لربوبي شفاعة  
 اهل الخير والنيا والرسول والاخبار من امكنه بحرية خلافا للغير الذي انما  
 جواز العفو ذاته بفضل وكرمه لا واسطة شفاة بعض الاخبار وولم يجزى اذ  
 فلا يجوز له واسطة لنا قوله صلعم شفاة لاهل الكسب من ائمة وهذا قد سئل  
 وزوالها لا يتبع فيها بشوم الذنب ودار شفاة ان يخرج من الدنيا بالايان  
 ثم غير قوته لا يجزى لنا رشوم زنده وان كان الكسب عند اهل السنة والجماعة  
 رضوا على عاقبة امره الجنة لقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره  
 مشايره والموتى العاصي قد عمل مثقال ذرة خيرا وقلد الايمان به ورسوله فيجب ان يرس  
 ثوابه بقبضى الاية وروية الثواب انما يكون بعد تكملة القعدة اذا انشأ به العفوة  
 تنصف اجماعا فثبت له لا يجزى له النار. وذهبت القعدة الا انه يجزى له النار  
 بناء على صلعم لنفسه وهو ان تكملة كعبية يخرج خالها من قوسيناه ومن قال  
 لقد ثبت للتوحيد وشيا بدعي الشكل الكسب الحلال المتوحدى المنظوم  
 الذي يقال للتوحيد. الواسى الثوب الذي يكونه في انواع الوان من السواد والابيض  
 والحمرة وطيرها بدعي الشكل صفة ويشتم لم يتعرف بالافتنان الا انها تنظية الشكل  
 على عينه بمرض النفس بواسطة قودها كسب هو المشبه بالشكل الا الواسى

المراد على ما في الشفاة  
 في استظهار العفوة به  
 ان الشفاة من كماله  
 في عينه من قودها  
 والمواساة والمواساة  
 الاشكال ايها العفو  
 سطره انش والاربعين  
 جهنم

لان

لان تشبيهه بكرة بالموعة غير مرضى السحر نحو سحر اذا خضع احد وجهه  
 به حوض سحر او يذرها كما يكون بان يفتل الراس شيئا يخرج فعله وادراكه سحره  
 وسحر الشكل بحيث لا يوجد شدة ولا يدرك كونه وانما وصف سحره بالجلاد والشمس نحو  
 مطلقا بالآلة والوصام الى ان السحر حرام والتمسك بالحوام حرام او قوسيناه فكلوه  
 موجب التمسك بالصغار نظرا لترغيبا فيه فلو تمسك بالجلاد يعلم ان سحره استسحره بغيره  
 غرائبا شدة واعلم انه عليه المنطوق بان شدة الجلال وصنفة فيما تنزى به من الكسب  
 فيكون وشيا استعارة تخيلية لا ترشحي لها الا المذكور في قوله تعالى سبي العقب  
 كالسبي بروج وبجبي الروح كالما الزلال السيدية التبع ان السبي انه الروح  
 الروح المدابغية الروح تحنيد غر الشدة الماء الزلال البنية الصائفة تظلم هذا يفرج قلب  
 المؤمن بالروح والراكتين بربانية اياه بانها مجبوبة وتغيره ويخلص الروح غرائبها الطلاء  
 كالعذب بعبقته وتخلصه الشدة قار حارته فحوضا في حفظه واعتقاده انسا لوان  
 اعتقاد المنان المراد بالجوهر صف الشدة والاعتقاد الطلاء الارضنا لانها اى  
 حفظا اى نهجته الحكيم تحفظونه وتعتقدونه لان تربية الروا الاعراف فلكم فحوضا في عينه  
 الهمة يتناول الطلاء نهجته تعالى وانما تربية الروا الاعراف حرام ولا حظ للطلاء  
 لمباشرة حوام قود حفظه واعتقاده في قودنا لوان يجوز بان جزءا من الجوس صفا  
 زايد لا طائل منته. وانما الاصلنا من قبله انما حاتم نفتت قار حارته وكونوا يؤمنون  
 هذا العدد هو ان ذكر الحرف في حال استبدال الاعمال بغيره بفضل وبطيل صفا في الما

انما

العون بعد عيني الفاعل اراد بهذا العبد نفسه الالهة التي لا اله الا هو

وكونوا انما تصعدوا اليه بذكر الخير في حال تفرغكم اليه وانتم تعلمون

لعل الله تجاوز غيبته بفضل وكرمه وببرك دعاءكم ويجعل

عاقبة امره خيرا فاجاه الله من ذلك ما احسن

ويعفو عنه الغنا وكرما وادعوا الله

قائلين رضوانا والرضوانة

والنقمة والنعمة والالتفات

والتوفيق

بسم الله الرحمن الرحيم و العون

*[Faint, mostly illegible handwritten text in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side of the page.]*

**تفسیر سوره بقره** بسم الله الرحمن الرحيم **بسم الله الرحمن الرحيم** **بسم الله الرحمن الرحيم**

سپاس منت اول حضرت الهیته و جناب بوبیت که بحسب ذاتیه ایل قلوب  
شاربان باده تحقیق و بیخونان رحیق توفیق اولدر مست و سرخوش فیلوب  
بوحالت کینت الیه صبری کند و کند در بنی فراموش قدق و وجود موهوبین  
ست و مدحوشش بولقد ه هر بری شراب کبی خوشی و رباب کبی خوشی و کبی  
نقد نویدی ارباب خوش عیان و نکته تفریری و تخریری اصحاب کورنه  
بیان ایسوب می و بیجا تا و ستان و بیجا تا اصطلاحیست حتی واسرار  
وجود مطلق نمایانند بیک و دو و در بر سرود صاف و سلام و نشانی و آیه اول  
واقعی اسرار حقیقت و شراب میکند و حدت حضرت نیک جناب نبوت بنه درست  
دستگاه صریح هر ساعت و هر وقت مبلغ و مهدی اولد نیک نشو جام کلام  
مست است ایچام که و عاماد حدیث سعادت فرجامی واقع نما غنفت و رایج  
رخسار رخسار و صلیت جناب عنقر و اولاد و اصحاب بر مکتوری اور زین اول نیک  
هر بری اول حضرت ک عام کلاسه جام و شرع بانظامه ستاد در ملورد **بسم الله**  
بوقیرد زیلا غلیل و غلیل **السیح اسمیل** **الکوکال** **انقری** اول شیخ کامل و عالم  
و عامل و واصل و المحقق العارف الفاضل شرف الدین ابوحنض عمرو بن علی النوری  
المعروف باین الفاضل کفر قدس که روح و نور هر چه حضرت توحید تکلم السلوک  
نام حقیقه بلین تا بیدستی شرح ایلد که بین الفقرا مشهور و عند العرفا مقبول  
دستخط اولد قن بر کون بو فخر ک زیارت حضرت علیا و مشور عرفا و برای کبر

اولمده جانزد و اول اول مخلص است و اول مد نظر ک صحت و اقمده جانزور بوقیرد اول  
خود که سکنا به تسلطه اگر سر شربا به تسلط اولمده جانزور ابا اولد در بر  
هم نظر اتوب و هم معنا از خود ایلد ک خلق کرم اوزه سر کراتی شرب ک قدق  
مستند مدوا العکس الکرم من مقام فایده ک خلق ک حاصل **بسم الله** **بسم الله** کبر  
معنا اولد یغوا لن شراب کرم  
اوردم آغاز کرم اولد و لغارده اول **بسم الله** ای شربا آیه طالع اولد کرم کرم کرم  
مراد کرم ذاتیه اولد و انک شربا مراد اولد کرم کرم کرم کرم کرم کرم کرم کرم  
و ذکر کرم  
سکره سکره سکره کرم اولد و باخودانده و نتر اولد کرم کرم کرم کرم کرم کرم کرم  
مراد اولد و کرم در مراد موجود اولد اولد کرم کرم کرم کرم کرم کرم کرم کرم  
اولد کرم  
موجب حقیقت سکره سکره سکره کرم  
اولد کرم  
کیون دیده اند کرم  
خود کرم  
بی داغ و در سراز فکر کرم  
بود که کرم کرم





سخن اید و در وقتی سخن اید در **وید** و حکم او عین فرموده قال کاشف الغیب فی الزمان  
فوق فی نین و ظلال و الی الی علی سلف نظر **عاطیه** است اما ایلیان دیوار کواذکره صفا الوعیله  
بروزه ضمیمه معقول اتقوا و انکم قدر بر عذر که داخل اولمانا اما اورزه و قدر کورت  
مستاد و در تحقیق و تفریق بقید وقوع سنا رب استمال اوسر **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
اولر شفا قد صلح ما ینتم علی علی سلم بانتم علی عین **مختصنا** و ما فی ین داخل اولر شفا کشف الغیب  
تحقیق بر آن سخن ایله دیگر و تو بسیار چیز است **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
دیگر لای قرب و قتها دیگر و نه در کفایت **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
ایکجه کفایت تحقیق اولر شفا کشف الغیب و قدر کورت **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
الطوب و دیگر و توفیق ایکن اولر شفا **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
اولر شفا کشف الغیب و اما قدر کورت **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
اولر شفا کشف الغیب و اما قدر کورت **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
ای اشرف علیین کورتین قال دیگر **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
**عاطیه** ایضا و ما میخیزد داخل  
و قدر کورت ده اولر و او حابه در **وید** ایضا و ما میخیزد داخل  
**بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
صلا کشف الغیب و اما قدر کورت **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
بکفایت ایضا و ما میخیزد داخل

ایسی اندر عصاره انخاب معاد علومید و **وید** بر آن نومید و او کرد که ما بید  
و جوهرها و صبر صیلا نیلر اولر کرم مذکور **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
صحت و غنا نیلر اولر تقریر کلام بود اولر که بر **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
بر عرض منقول اولر **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
اولر کمالا و عار نام کمالا **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
دور و عدت و بطا ایله و کرم عیاشا بقیته ایله رتق و صحت نامتنا صید بر صحت و با **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
صحت **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
گوشانه بر دازره ناقل **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
که کویوم تا قیات و صف او **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
لقینم سنجوه نرا ستمار **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
نور و در نیلر با رسوخ قالار **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
تمام و سایه غنا نیلر **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
البلوی قد نجاته من الجلا و العناء و قال **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
وینطق من ذکر سزا **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
مستار و در بندی **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
کورت و در بر نیلر **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل  
ذکر و ذکر با **بکفایت** ایضا و ما میخیزد داخل















تتو عفا عذی بر ای معتقدی و معتقد در کمالی هذا جبهه کذا وهذا عطف فعلی کذا  
ای معتقد ما و من جهتها **الاعاء** شربت علی سنا الی الخ ثم شرب و جمله متو تو شربت کذا و بعد که  
انکه نه شربت الی غیره شرب دفع در آنجا معنی اشتنا و اسرار و تقدیر اوجها و کلا شرب الخ  
لانه نکره نهها الی الخ و محط ایس که محض شرب و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ  
تا مراد کس با ما از آنجا که شربت غیر از این است و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ  
شربا و کذا و کذا الی الخ  
اولا خود که کس از آنجا که شربت غیر از این است و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ  
ایس بر سر که کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ  
شربتی نکره ایس که محض شرب الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ  
**بای** جز در شرب برده گشت و شرب الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ  
خود و حاجت **در حدیث** با خود گشت و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ

داو **در حدیث** و کذا و کذا الی الخ  
سز و کذا و کذا الی الخ  
اورید از دست و کذا و کذا الی الخ  
**بای** انکه کس با ما از آنجا که شربت غیر از این است و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ  
بر که گشت و کذا و کذا الی الخ  
قبلت که **بای** الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ  
و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ  
بر برین نوبه ایس که کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ  
میر آیه عاید بر بی فذلک فی حدیث و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ  
اولیة الی الخ و کذا و کذا الی الخ  
**بای** برین و کذا و کذا الی الخ  
که خود شود ایس که کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ  
قد کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ  
نظیر و ایس که کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ  
و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ  
ما الی الخ و کذا و کذا الی الخ  
مستأ **الاعاء** عرافا جالده و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ و کذا و کذا الی الخ





منه خویش تا نماند کی بر کف خویش جز برت نکند زین دست و رخ با بهر روزگار در این خویش  
چو که گشت ایستای سزایست زین دست بر سر پند او با رخور بر سریند خلا کوک فسانه کمان و  
و بنا نماند بر سر بس بودن و گوید با بگوید طاهر فتنه میانه فتنه کنی که در سزا کور و صبح  
موجود آنگه ز رخ شمع و منار که در بر آنگه وجود نور ستم اولان کرد بر سر تو حق است هیچ موجود  
شاهد بر تو نیست سزا و در موجود آنگه در و ما بر سزا و نیست و گویی سزا که در سزا  
**رباعی** عشق ز کجا خویش چو کینه در حسنی او حسنه و وار سینه چون ز هوا اندم دلم از بندید  
هر نفس تو که از دست بدید و قافله ستره **بستانی و تلامی** فلاح عشق در دنیا کی عاقل صا  
و در لم یکن سکر با خانه کوم **عاشق** عشق و عینه و مینسته در با یکی با بدنه بر سر کج  
مصد و لغت کجا او لرز سناح بر بولک و مینسته **تین** صا بر سر کج مینست صوا در بر کس سکر و نند  
اینگه در یکا و در آنگه به سزا و مینست مینا و مینسته در بر سینه او سکر و در آنگه در وقت  
فوق آن سینه کج در یک سناح بر بر راجع کمال اعیان به در خواهر عاقله بنظره در **الاعمال** عاقله بنظره او  
تو سینه فتنه کلام کمالا عاقله بر قریزه و دنیا به نیماست لایسلی لایسلی لایسلی لایسلی لایسلی لایسلی  
ای تیغ فتنه کجا عاقله کجا او دره زعفران فتنه کجا عاقله کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا  
سکوه در مقام فتنه کجا او در کجا سزا و کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا  
دیکه و کجا فتنه کجا او در کجا فتنه کجا  
هر روز و سناح کجا او در کجا فتنه کجا  
بس دنیا و اخراج عشق و عاقله کجا او در کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا

حانه اولی که نام فرما و عقل و کینه فتنه و نایل او سکر هر نفس ز تو و حضور و استیجاب و سرور  
اگر در سزا و اگر از خود جمله سحر و در سزا و عین احد سینه استیجاب او غلط است فتنه بر ما فتنه  
و نماند کجا فتنه و نماند آینه اصحیح نوم و نماند آینه لایسلی لایسلی لایسلی لایسلی لایسلی لایسلی  
با تو اول فتنه کجا  
او سینه صاف حق فتنه کجا  
لذت او بر عاقله کجا فتنه کجا  
او را صفت زنده با بگردد هر روز کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا  
فوق با سینه کجا فتنه کجا  
بگفته که در فتنه کجا  
و نماند کجا فتنه کجا  
خط در کجا فتنه کجا  
فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا  
فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا فتنه کجا  
او سکر و در کجا فتنه کجا  
و نماند کجا فتنه کجا  
و نماند کجا فتنه کجا  
اعظم است فتنه کجا فتنه کجا

ورازم عبادت و نزل آیه اذ انزلنا قرآننا من السماء فابصر  
 او بولش میبسط اوارش و هرگز امرا رحمت او در وقت اول اضطرار و در آن صحنه وقت او  
 و افعال او با کفایت و وفای عبادت او در الوعای بعبادت او از هر یک او بر آید که در کمال  
 بقیه تر فضیلت او در کمال او و طاعت و طاعت او را نبیند که او در کمال او و طاعت او را نبیند که او در کمال او  
 لذات او لذات او نبیند به بل که او را نماند آنچه او را نماند که او را نماند که او را نماند که او را نماند  
 امکان از او یک ایلی حسرت و انهم و ضل عنهم ماکانوا فیئذین لاجرم انتم و الا فیهم الا حسرت و انهم  
 و در توبیاتی نصیحت سلطان ملک جان من ذکر اولی محق قدر **باب فی حق کتبه و کارزار است**  
بردن است و صایرا از بردن و دوری دولت با باین صد دوست با داری از دست بردن  
با از دست اجداد هر چند برین درین و زکات او در دست کشیدیم درین از شاهانه برینیم درین  
 بردن با در توبیاتی نصیحت سلطان ملک جان من ذکر اولی محق قدر **باب فی حق کتبه و کارزار است**  
 او با شاهانه برینیم درین و زکات او در دست کشیدیم درین از شاهانه برینیم درین  
 نزدیک برینیم درین و زکات او در دست کشیدیم درین از شاهانه برینیم درین  
 نزدیک برینیم درین و زکات او در دست کشیدیم درین از شاهانه برینیم درین  
 نزدیک برینیم درین و زکات او در دست کشیدیم درین از شاهانه برینیم درین  
 نزدیک برینیم درین و زکات او در دست کشیدیم درین از شاهانه برینیم درین  
 نزدیک برینیم درین و زکات او در دست کشیدیم درین از شاهانه برینیم درین

اوانه ابراهیم در حق و وقت **اعمال کمالی** از حیرت او کسرا بقیست که از نبوی ابو جحر حکم بالمصنوع لشع الاله  
 بنیست و لا یفرح به بار جیس ایلم با بچین فرز بنیست **نضال تیلین** **بالحلم** و **العالم** **للمعلم** **نرف** **بشجر**  
 به الوضوح علی الشریف و باین علیه البرهان البین **فقار** **احتلت** **بما** **قطعه** **و** **میشکله** **شیا** **شیا** **نقیب**  
**بیس** **نمیت** **اعلم** **مع** **القرآن** **و** **الحی** **فکر** **من** **بدر** **نه** **و** **لما** **نزل** **من** **من** **نظیر** **او** **نزل** **من** **من** **نظیر**  
 غیرین **بالحکام** **بقره** **حاکمه** **النفی** **و** **ما** **هو** **من** **من** **کیم** **فما** **الحق** **قرا** **الکمال** **مع** **لنا** **کما** **باین** **لین** **بما**  
**الکلی** **کو** **نوار** **الزین** **بیسو** **من** **بندر** **را** **بقت** **عبود** **و** **لا** **تکون** **ان** **کان** **قرا** **قرا** **الکمال** **مع** **لنا** **کما** **باین** **لین** **بما**  
**کتوا** **هند** **الحکم** **انهم** **کالذین** **لا** **یظنون** **ان** **هم** **انزلوا** **عند** **الله** **اعلم** **الله** **الذین** **لا** **یظنون** **الاعمال** **الشیع** **لهو** **کی**  
**العراق** **و** **المنافع** **و** **الحکم** **هو** **الله** **انزل** **عند** **الله** **اعلم** **الله** **الذین** **لا** **یظنون** **الاعمال** **الشیع** **لهو** **کی**  
**و** **جمله** **بهره** **عفت** **وج** **فویوز** **المنافع** **من** **بدر** **نه** **نمیت** **قمن** **بدر** **نه** **نمیت** **قمن** **بدر** **نه** **نمیت** **قمن**  
**و** **تعلیم** **نیا** **الله** **تینان** **ایا** **تنان** **الافرا** **عالم** **ایا** **تنان** **الافرا** **عالم** **ایا** **تنان** **الافرا** **عالم**  
**احده** **للارضی** **و** **شیع** **عواء** **فثلث** **کثیر** **الکلب** **رم** **اس** **استغ** **فرا** **دنیان** **و** **ما** **اعراب** **یاده** **و** **جمله** **بهره**  
**بدر** **نه** **نمیت** **قمن**  
**و** **الفقار** **فا** **میتروا** **یا** **اولی** **البصائر** **الحسوس** **طهر** **ذ** **العقول** **و** **تشبیه** **و** **تشبیه** **و** **تشبیه** **و** **تشبیه**  
**اعراب** **و** **مشیر** **سلا** **ملا** **خط** **الشرع** **بالسبب** **و** **الشرع** **فا** **نعم** **اعلم** **القبول** **و** **بقره** **و** **ادفال** **موسی**  
**نور** **ان** **الله** **یا** **حکم** **ان** **تم** **بقره** **بقرة** **ایها** **الناس** **انی** **نزل** **القرآن** **علی** **کم** **و** **ان** **کنتم** **تصدقا** **لو** **انزل**  
**هد** **القرآن** **علی** **جمیع** **الاشیاء** **فا** **شفا** **تصدقا** **ایها** **المتجهرون** **ان** **زوت** **تحتق** **بمآثره** **فلیتلا** **ان** **ما** **شده** **اللیل**  
**هی** **انزل** **و** **طفا** **واقوم** **قیلا** **الوا** **غظا** **کما** **دهن** **الجمار** **بصر** **بالبیت** **و** **الارضان** **انکر** **الاصا** **اصرا**  
**ایجره** **العالم** **الدهن** **وان** **قطع** **و** **التحصیل** **فنا** **و** **زوا** **ما** **انکر** **الاصا** **اصرا** **النور** **الفعل**  
**العبادات** **قول** **الذین** **لا** **تبع** **فیئذین** **فستبر** **و** **یسیر** **و** **باین** **المشون** **ایحقر** **بما** **ان** **ان** **الظالم**  
**قته** **کثیر** **و** **کین** **تصر** **علی** **ما** **قطعه** **جزایا** **ما** **هی** **غیر** **المتکبر** **عند** **ذو** **یت** **لا** **ار** **قال** **ان** **ان** **تبت** **فوق**  
**احدها** **لقد** **نبئت** **شیئا** **اراه** **اما** **جا** **صلی** **بشئ** **بیکه** **و** **بقره** **عبد** **و** **یرجم** **و** **ازالم** **بهد** **و** **ایستغفر**  
**هدا** **انک** **نعم** **کم** **نما** **جهد** **رزوق** **و** **عالم** **مجموع** **عباد** **فقر** **کان** **فما** **اطلاق** **الطیور** **و** **اراضی**  
**لا** **تخش** **مرا** **ظالم** **ای** **بر** **نفی** **مجموع** **و** **یزید** **رفعت** **و** **او** **و** **ان** **نزل** **الذرا** **مجموع** **علیه** **و** **العت**





وان قطعتم ارباعها وقويت الجوارح والقوى سلم من ينال كورها ولا دماؤها ولكن ينال  
ملك بجزال رتوت حتى حياة الابوة تدرك ما فات ولا تقولوا من قيل في سبيل احوال  
مت قبل ان يموت حتى ونعم نهارا وبساتين ولا تخشون الذين قيلوا في سبيل احوال الخسيس  
بالخسيس <sup>الذين</sup> عند الانسحاق وضنة ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واولادهم بالثمن  
الجنة اما جاز الامراض وقران ودعة وفيها جنة يسير لا يد والارض اراضا كثيرة واسعة  
الصادق في العزم وان لم يفعل ثبت جزاؤه ونصره على الله وفي خروج تربية الامم رسول  
ثم يردكم الموت فقد وقع اجره على الله قد سوانه القساوة لا توخذوا عدا مني ولو علمنا  
الشياخ من النبي في القتال ابتلاء عظيم وهو نازح المناجرا زانخت الابصار فقلت  
الشيء المناجرا لانكوا في القلب لمن ومن عند واهه اما ذلك الشيطان يكون اولياءه  
لا تشركوا بالعبادة والحدوث وتلك اقداركم بالثابت تيقنه انما يكونوا بكم لو لم يكن في  
بروج شتيه ايضا الى حد ولا تفتنوا الى ما خلقكم والرتوا اقداركم ان تنفرو عنهم وبنت  
اقداركم ان تفتنوا من على المشية لا على وفق مطلوبهم لانفتت ما اذا انما هيما بالثابت بين  
قدومهم الواهم تخيلوا في ذلك ما في كل صفة وحسن التزيان فقلت كما قلت نعم بالاحسن  
فصل وما يتعلق بخلق الله وصره في تزيين احكام الشئ وقد تدها **الاشيا** وعظم الله كل  
بنيته وتو فرغ وما جعل عليكم في الدين من حرج <sup>الدين</sup> استبها بها ما حوزة من اكلت فلتعلم منها وتجهوا  
احكام الشئ معق غيبته فكل ما به ولكم في النفس من حجة اول الايات في الاوامر والنواهي  
كل ما ينبغي على حال الشئ والدين ان وذلك لا يلا ولا ياتي من اول التكاليف بل بالثابت على  
ويروز شيئا وقرا نقرتها معقوا على الله وذلنا من شئ لا في الاحكام محض من غيرها  
وهيما ما تنسج ما في انفسنا من حيزنا او شيئا نفق المنة التي اراد من ان يكونوا لا يفتنوا  
منعينا الا ان صفت الله علم وعلم ان ملك مستفان في المنور وهو الرزق في الله والاني من  
عاقبة من بعد والذين يربون الحفصات ثم لم ياتوا بالبر من بعد في اهابم ان شئ اكل وتر  
مطيع تلو به اعلم بدمهم بالعلم الاقديان في اهابم ان شئ اكل وتر جديلا قول الله  
من ارباب

فرار به وما اوتيتهم العلم الا قليلا **غيبته** الغيبة المحزنة وسار فيها ان الشئ اشته الا اذا حجبها علم  
بندل شئ من فعل لا يمتد عقوبته وتبعها من قد نزلت بغير نفس وان قال من فعلها فاقول انما جيبها  
به شئ كل من خلقه الله والكل يوشا ويكلم الناس امروا وانه **هولاء** اي هوانا في شئ انزل نظام  
دش **كل من خفت** بنوهم حشيتهم بمؤبودة الدنيا ودفن بعضهم في بعض رعبا **هولاء** اي كل من علم غيبا لا يشكر  
نظام العالم بالطور والثر **لو اسطاس** اسررتك لصاحبه انما في الارض **هولاء** اي من شئ الله وذا ينسج العلم  
الطريف ان الخليل فكتب بعضهم على بعض ما كان يحببت الله عفا ودين انما ربا **هولاء** اي من شئ الله  
زكيا له شئ ره علم الغيب وسنفره الغير ولو كنت اعم الغيبا سلكت من حيز علم الغيب **هولاء** اي من شئ الله  
مرد حاسر ان علمه على الشئ ونيز الغيب ويعلم باقوال ارباب قد ينسج نظامهم ثم ينسج منسجوا  
قوامع **هولاء** اي من شئ الله بعضهم منى الله ما وجع كرهه بالثابت على قولها فاهها قد تمنى العلم فارتفت  
عليها غيبه **وايهم** قول الامور صورة الحق انما طهرت لنا فانفتق الرغوة يكون لهم عدا وقران **نسق** الرق  
بازا في العظم سحبا نازعا لانها **هولاء** اي من شئ الله على الجبر وسعيد وحق صنع العدة كرهه كماله **هولاء**  
كل عورة **وهيما** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله  
ان عيسى نازا في الغيب **وهيما** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله  
مضنة فلتفتن الغيبه فلما ما صنع العدة فزوم الا والا **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله  
قضا ارفا فالتو كرس يكون الا الا **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله  
زبير ما خلقوا من اللواتي والاي **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله  
سببا الوال بالخير ودينه **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله  
في سنة بام وكا عهده على انا **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله  
بجيبه سما نزيها كما اقتضاها على وطبقته **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله  
الكل بل من الشئ الاخر ما استرسله على الغور **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله  
انما بالاجب ان السببا بالملك فقالوا من سبب محمد وقدس الله **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله  
البر منكم وكل من سبب محمد سبب محمد **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله  
بجربا **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله **هولاء** اي من شئ الله

علم  
١٢



فلا حور ولا شريرة بل باء واحد وانشغل بعضه على بعض بالانكاح اس الكون سرهم متفاضلة فكل شدة اواج  
 فثمهم بمنزلة على الجسد ومنهم بمنزلة على الدين ومنهم بمنزلة على ارجح لان شارة تنسج المنسج الالهيدا النفس  
 وشعائر الفرية الالهيدا اود كان ميثاقا فيما بينا وجدنا لدار الهيدوية وانما في ذل يوم لدرتهم وتم  
 بالجم والاحتياطان يبعثونكم استروا الله بيلج لجلو نتم الخياطر انما رتبة الارشاد تومر فخلطوا القود  
 وما اعتادوا واذا اختلصتم فخطا رواه سرحي تغلرنا وحلوا ولكل درجا مما عملوا العمل بالجزل والجزل  
 كما ذرفت فاقبت في مواضع الشارح هو اكرم البربر وهو متواضع احكامه وتواضعا من اشيع دعوانا بغير حوى  
 نراسته اعطى الله اني هفت لهما الفاك انما عليك روح انا عاقنا الاما على السموات والارض والجبال والارض  
 ربنا فنذكر بجزل وان انكبت ارامه ولا ودعها الارض انما تظلموا جهولا اسل بجزل كالتقا فانكبتا سائل  
 قتال ولم توخرنا على ولكن سددت صوتها فرض عين من سر اله السموات والارض ان تخف عليه نرته النفس  
 والنسوة لعنايتها في جزيرة كم ترفقة فقبلت في جزيرة في طأة انسفق الشيطان والهوذي فترك وعلا في  
 لشكره الذين قالوا ان سرناك شدة عباد لاثرونا النضبة بنما استنهج اليه ونسج على عيشة فقصي  
 قلنا لا كل تعلم لك فظنوه بس ظن وعلا اسلموا يوشه النفس ما لم يهتد بها والظن لا تقعف الكون في سر  
 مضع بالاتب للخصر وما ان بس سمع نرة القيدر في ايمان البرية والاشينو النفس لم يسل لها اذ ارادوا  
 في الارض بعد ما سماها فم مشاؤها في انوارها وما لا يشيدان فذلك لذكر كان كانه قلبه التي السمع  
 وهو غيب اها الشرح القبول على اقباله انوارها خفاها ونفا لا الهيس وانما هو اللطفا ليل على السلام  
 بجاهل في البرية ولا يانانون لوسلام الذين ما زكت نفوسهم بوحدة البرية واليقين واليقين والخطى فمهم  
 واليكهم ولا ينظر اليهم بجمع الشقة ولا يركبهم لان قسوتهم بصفا انوثة واليقين لظلمة كمدتها ولو كان  
 عليهم ورتبه ماري حكيم واحد الا اسرارها لخلقها لانه لم يعلم اكرم والعقل على غير الوحد  
 لم يحل سلونها فانما نوره التي سبب ترديد الله سبحانه على الشدة وقدره وكبريا وما منهم نراية انا  
 الكبريا حيثما في الاقصد الامارة مطبنة واصفة اونها رهاقت تعف جودنا ورازها مزارنا فرنا  
 في ترمه فلو شتا طير وان لنا نحن اقربا لبره من جمل الوحد طابع سبب لسلك الصافي من ترضنا  
 بشقة وارادك وكل تمنى عليك مرابنا والرسل ما تثبت به ووارق الحقد نوز بان همد  
 عليهم ابوا الحقد تعلقت اول اسنظر الى الابل كمن فقلت في النفوس ما ثلثة الى اسنظر

جبدوا وانما احدهم سكا باعيا الخ من عيش كلبا ورجل كلبا من عيشه بر الكلبين في الارض وتعلقوا به في  
 سمهم الموت اشره اليتيم ان يلعبهم كالبني انسوا وتعلق الصاب **فقد رسول الله اولا وقباله بطرية**  
**والايات في الآفاق** مابله الزوال على الطعام فترى في الآفاق انما تعلقوا به نراسته في قوم انهم اسلم منه  
 من كلبا على اليتيم ان يلعبهم كالبني انسوا وتعلق الصاب فترى في الآفاق انما تعلقوا به نراسته في قوم انهم اسلم منه  
 كما ياكل الطعام **روى ابو داود** انه قال ما كل من لم يولد في شهر ربيع اول فليس له حظ من الجنة  
 اذيقه في القوي ماية ووقاموا طمعت عليهم لو شيتهم فرارا وجردوا لوزن في الفاضل ابراهن وطرا وسائر  
 يوجب ما لا يصار في قلوب الاوصياء في عرق فاستخرج حادق وترايبا كزيتها ما بين شهر ربيع الثاني  
 على الارض وارواحهم في حياير القدر من عيش كلبا في ابدا ثابت وبعثها في السماء فوة الهكل كل حين  
 هوق الصاب اعطاه اشهرهم وناحده صا لما ذكر في رواية اصلا لم يولد لا يخلق الا في شهر ربيع الثاني  
 شذوكه وان قلت انا انك بجزل ان برته اليك لعله انما اذ علمنا على جميع امدتك الكلب ليس الساق في بيت حرق  
 وان كان عذرا فينا فاشهدا برته عندنا وعلنا على ذلك اذ علمنا على جميع امدتك الكلب ليس الساق في بيت حرق  
 في الدنيا كما الجبرين وبقية بيضا برزح لا يبيع المني انما اشهر الحياير لا ينفذ عطلها لاهال انفسهم بجارة  
 ولا يبيع وكره انما يتقوى الرجوع الى العواطف فاجهدوا على شيتها وارادوا ان يظنون انها لم لا تعلمون  
 والظنون شت لا يرج القدر من شارت قبله سمعته اسد النطق لا انظر لها العارف الكمد فانه ما قد سلك  
 بالودة الوفق الا النضام لها العاقد الذي على قدر العقول ان تنسوس والكلها كما يخرج في طيها ثم تتفقد  
 الاواني فيها واليد على الحية شرا لقتول الشطن ومنه لطلب التي وردت وارسا كونه مولد الابل تومر  
 الحية عطا انهم تحققت البنا الحيات في البنيون ويثبون الخيت **فصل في خواص الوهب والخواص**  
**والعاجون** في اليتيم ان يلعبهم كالبني انسوا وتعلق الصاب فترى في الآفاق انما تعلقوا به نراسته في قوم انهم اسلم منه  
 ما يولدون اسلم من ان يتروا ان يقولوا انما واصل اليتيم من صل على المكلف فقد بعد من الهدى  
 ان يتروك سدا فطره حق اليتيمين ونحو ذلك الكفر فيه اولهم وذلك ان الله اذن انما وان الظن  
 ما يولد لهم قلب المؤمنين مشرقا ما في المساء والصباح من طير من كلكه فيها مصابح القود الا سائل  
 الظاهر على الساطن نراية المؤمنين ان ذكرا لا يمسحهم المؤمنين المؤمنين الا يمشي بالوحد على علم  
 وصادر بكازيتها يبيش ولوم مستناره المؤمنين الى حذرنا وشيعة عابنا واذا ابيت عليهم في انهم با



عنه

١٧

البحر العفراء ما به في اخذ قوتها وبشر الهم الجانيان هو تهيؤ التوتيرة غماودة وبأفذا الصلابة كجب  
يبدو منظره غلا ثم هو يخطه وما انقمتم ترضي تموتكفلة لا يفرح اللهكم انتم هرا ارجع الاها والربنة  
الذين ينشرون اولهم باليدوا بهما ثم فينصه ومثلها ما ربح قوتن واصدك زمرتها ومنح عيول احسن  
خدا اذ انك ترض انت فرض حسنهم ايها الاغاة انتموا توجب واولوا جزوا اليوم فتم بفسا ترضون اذ  
يوم لا يبيع ولا فلة ولا فاعة فقلوه العقاة فينصون انتم من ميوه من تناوا البرية ينشرون اما معون  
القوادر سنا انهم اولوا تعالوا العقوة بالذرا الهون فكلوا كالذي يملكوسه ما يكرهه اتوا وخرجوا  
عنده سادس الا فاقا فانهنكم بنسوا ما عبادنا سابق اذ انتم نظر عيولكم باقر عيولكم فالرود اسره ولا سوا  
ينكم اولوا موه فلم اعمل الصلاح اهل الحق والطمينة وانما اولوا عا البرا السكوة ولا تعالوا اهل الانام  
والعدوك والمنة معدوما فلا تراد صل العصف وايضا قوتوه وشفقة مبرزه شيئا آذر من  
وتوليا صا ورا الا انكم انتموا الغير قبل ذلك لا يتسلطوا صدمنا فم يامن والاشيا المجد والاه ملكا الدنيا كما  
لا يحق حربنا اصلا قوتنا عبدا مملوكا لا يقدر على شئ اذ لا يرضوا الجور والى ولو علمكم صبح الا فاق  
قوتوا انتم مملوكون لا يمانهم اذ انكم تنصيه الا فاق كما في الغيرة على من يسلب الجاني والفضة  
لا يسوي الجاني النازر والحقا انتم الهوار لغيره كبراني والمجد لئله ان اعطى قليلا والهدى واليد الرب  
يخرج بنا من ربه ولا يقدت بالبحر الا لكراهي اهلنا لا يطق كبروا لانه يهروا فكل من تولاه وفر سلا  
جلبها صا على ان لا يقدر على شئ بهما وكل على مولاه الا لا يبعوه الله وقتا لغيره وبها يدركش من الغي  
وعاوه واذا اسلم الغيرة بحضوره شعره الا اياه من اس من نصير على الجور لا يشتهر بها وجاء بزيها فاذا  
اورد في سلة من شاة الناس كذا اسره اذ انهم على فلتا في نصير ونما رة اسر سبط الربيون  
ترعبوا الاكل لا يغفلون فوق العروة عادة الجمل والاعلام والذين كوا يتصون والكلمة ما نظر الانام فكلها  
اليوم في القوام والبعث الغيرة العقاة ونسخر اغنصا قد فعلنا ليقوتكم نرايد الا فة بالانها طالعنا  
وتشربها اذهبت طيسكم في جوتكم الدنيا واستعتمتم بها خالوا الجوهر بعد العفو صر ان عملا ويريد  
كبرهم وقولوا من زمرتهم الجمال في الرود فكلوا كمن سفاقه اهل الغنة والركب بيننا لما افعي غانة  
سوا كماله على اني انت فكلوا منكم لانث لوانه شيئا ان عندكم قولكم قد ساج اطار الغنا بل من هو  
ترتكبه والحب سبي فالرا حشيت على حوا من الاضرا حطت عليهم تركوا الشمس وقت الحاجة يستعي بسبب

ذكرنا يعلم انهم اخذ الغيب الامر بالمرحلة لا يلقى به انكشتم الجاني ويمسك افع السيد كماله كبر  
الوطنه كخنة فما صرح بك في العترة قد اجبره كبرنا ولا يقبلنا واصبره ما ينولوه واجرمهم حيا سبيلنا  
يسر نهنن الكرام العتب والوعم لانتر ب عليكم اليوم المسارة فلا يثار بوحوثه فراع على سوق  
والرضى ونجبت اليك رب الرضى ياور لكم الام العيف ولا يتعزله وان لم يكن كليله فانت ان جاز  
منية اشفق في الامور فقله قرح صدرك ما يذكرك سنه عندك ما يذكرك **صلح الاقصاد** واولوا تركا الاطر  
والاشوط والرم الطول ولا تجمل سر كغشوة الغشوة ولا تسبغها على السطحة الاعذار في الاكل والشربة  
راض الطب فلا يكون انما لمشرفين كخلا واسرنا ولا واسرنا ان لا ياحب لسوقين الاقصاد ولا الامور  
لا تجر عدا ولا تجر بصلها ولا تخافت بها وان شخ بهي ذلك سبيلنا الغيرة في العيشة قرع المشوقين  
واعواما والذين اذا التقوا لم يسروا ولم يقربوا وكان بين ذلك نونا من خول الجنة للفتنة في الاعمال  
بارق والدمى حادس بنما نعم ارجاس على **فصل فيما يتعلق بالجماعة** لا يبكين شدة العيبه الحزم  
ايها الذين امنوا انقوا الله وكونوا مع العباد صفتهم اهل الخير فلا تنس منكم ولم يرع السوط فربس ملك الدين  
كوتوا اواه في ربه المرأة لوط قد لا نفر صير لولا انما انتم لغرموا ورحمت ملك الدين من انواره فوه صيته  
الطاهر قوتوه في الحكمة كرا انك ابواه منونين خشيانه ربهها غنيا وكان صلاح الا قدوتوا ان لبسها كبر  
فانها وكما تحتم كبرها وكما انما صا ما محبة النسل لئله شيعن النسل الكبر والحقا احدا من ربه غير انما منها  
فانما قرنا لوليتو عذوبت عذابا وبيلا ويا مني يتيقن في حمة ذاقا حيلة لا شائست عنه فزاد في الاضرة وان شرنا  
يقن كسلا منية **فصل فيما يتعلق بالبيوتات والاعمال** والاشيا من شاة غيب  
ودرة الا فكلها حاشا وقريبا قد انصفت اشيا حمان ارجعهم لا مته جدا القديم الغريزة لئله واعلمها  
الافرح الذين كوا وانا في شين اذ صفا العار وهم العصبان كوا من رية منة تجلته واعلمها اذ ليلا صفا لوليتو  
عصا لهم الغرض بغير كمن انما عا طيبها وانما كمنه من انما الجور انهم الشرا بركنا فكلها العصبه ولم يند ذواره  
قد فعلوا الرزقة بالزركي ايها الغنا لا ولا وادعنا كلهم من المؤمنين واصبح في قريني اذ تبا اولوا الامر للسوقين  
لنما هو حوسه ورسولنا حوا الذين اخرجوا من ارجعهم واملهم يتفقوا هذا ناسه ورسولا جراسه الا صا  
قوتون على التسمم ولو اذ كان يموتوا ولا يجبهون وصدوحه حاتمها وتوا اولوا رتود الامتاج من حركه ونزول  
على انفسهم ولو باهم خصا رحيم الا في العترة من انما الغيب ذلك يقولون بنا اغفلوا ولا تغفلوا الذين

ذلك

سوقا بانها عليكم يتركظ الله فيها معناه والله يشفق بخلق طيبه ورده غفور الا انه ذابها وادبها وتوسقها وانشأ  
اول مردا ناجف حبا استا حيا لوط من الالام فيحس القليل ويبك العاكف وابتاد ان الله الذي جعل الاموات  
لا تراك الاعداء قصودا **قصودا** هلاكهم وادوم واما كونه ادعام حيث قلنا الاولاد الغيب والاولاد المبعوثون  
كله الغيب هلاكهم من الاعداء حيا عليكم ايها الرسول كلوا من الطيبا واعلوا صالحي العمل  
الصحة انفسه الا ان الله لا يحول ولا يوابب الصالحين من عند ربك ثوابا وحسرا عليكم المنكوة المراد  
والعباد انفسه الاعتبار والذكر من حيث اعتقنا لم وفيها تمييز ومنها ترك جمل ثاره اقرنا انكروا الله  
ايها النفس الما مع ما حقكم ولا تعتكلم الا لنفسك وانعكس انفسك على الله انفس شعبة الاولاد قوم عليه  
ويواكسها انتم في بيعه وهو احسن عليه من يظن انه جابر ابره عليكم فمده يسير ومنه جابر الطرب  
واضح والطيب ان من ينقله من رده محاده فكله من انفسه ان الله على الطريق اول اولك الا انعام كلهم  
الطريق واضح والمهلك بيني واما ما است ليقول ما بماذا هدم حتى يبين عما يبقره الله في العالم  
محلوله عليكم بالطور العوض ولله المثل الا في انفسكم وان الله انفسه طهارة عما يجر على النفس مشوهة  
وان انكرت يبعها عليكم تفرقت من حيث هدمها عليكم انزلها جنتك باسته ولو كانت كشيء خبير من الي  
ما انزلت الى اخر فبقا عليكم **بيد الالدين والاولاد والاولاد** المراد الذي عرف على اسني وفيها القبول  
بوالديه مستانه لانه ما غابته الله ولوا خضع لها جنتهم من الالدين بصهارها ووجاهها في الدنيا  
مردفها ولا تعرفوا عليكم الالدين المتمركم واولادهم بولس لم يعلم بان الله يوسع عليكم لعلوا لا يعرفون بولس عليكم  
تجوا شيئا وبولس عليكم الولد الصالح من الالديه اعمالات عليكم منهم عند انوار قرب في ثمره لولس  
بشره وبشره انفسه الولد العقيم وهو انما يكون بوا عليكم ذلك بان انما ذي رب رب لا تفرحوا بالثواب  
ذلك بان يكونوا في روجت العجز كما لا يعلم بانها بالمال والاربع والاسم من طرفة الالدين  
سروالها الغاية عليكم ما ليس بغيرك خلاصا قاربا بجله لايه عليكم انما غضب الالين عليكم فلا تروحموا عليكم  
الا انفسكم انكم خست في الارض وقتا كبيرا عليكم حس الخلق في انفسه كل حصيل العوض ان الله يدرك فانه انتم من  
من خستكم واربوا الله انتم خستكم لانفسوا الالدين خستكم عدا في حتم عليكم من تزكم واما حج لا كرهوا لركب  
لنفسهم ايمنس ان الله الالدين ذوات العزة الميمن صلاح اهل البيت يزودوا بعيشة رفقا واما هلك  
باصطبر وعليها لا يستفكر رفقا البنت العاقلة قد ترضيها بها ما يصح في الدنيا والدين عليكم **باب** في

ان خبير است خبر القوى الا يبر لا تكفه وحده البنت والماركوا السكور عليكم لسان الانا تا ويمن ان الذكر  
لو كانت الا ان تمزج العالم بنفسها في جمل غلبه واذ ابتداء هم بالانثى فلو يوسدوا هو كلهم ترشد اعضاده  
بالمعنى كما نزلت عليكم يتوارى من القوم من سواها بشره عليكم يزيد في ربه ودنه كمن ذلك الغراب عليكم  
عليكم من ان يبره في الزواجات عليكم انوا تنفذ حق الاحفال تنقل عنكم بسلا وادنا يا ايها الذين امنوا اتوا  
انفسكم واهلككم ان انفس من الالدين ان ربحوا انفسهم ربحوا عقبا عليكم من اس ليس لكم وانتم ليس بين اذا  
صادق البذر لولا ان ما من تفتي لست واذ عليكم من انكم حرف كفا فوا انتم لم ترضيتم عليكم فوا بانه  
تزننه انت عليكم كيلا تعلموا بنف الممتنع والاعتراف من كده اخص اهل بيته استخلا الناس الالكل والناس  
لانهم اسلموا وما خفت الحس والاسن الا بالبيضة الالاد مع الالاد بربها كطبع جابر واذ انتم عليكم بولس  
في مقام واحد من عدد اربنة اخذ اوله يوم بعض الطالم على يد ريقول اي يمتنع تحت من الالدين  
الاحل المنفوس والهوى كل نبش احياء الخي وقوات اليهود مشتا ممتنع في ارضي وقوات انصارك ليست اليهودي  
تبرهنوا نازيب من شفة كيد تمخروا بهم اربابا عليكم الذين تفرغوا لربهم من انفسهم وقوات انصارك ليست اليهودي  
لنفسه الحكمة والعقود فمكروا الذين من قبلكم فتراسببهم منهم من التواعذ لاجل ذلك ليد والاصيل ليد لاذ فيه  
عبدا يا ويقيم قلوبها عليكم رب واورثكم لانه من انفسكم وعسى ان لكم صرا شيئا وهو خيركم عليكم برباني يكون  
اعز من انقرت قلبها ودنيا عليكم لا توردون ايها من انكم ليعضا عليكم انتم خير اولاد انرا على الله وكذا وقال للرب  
من انما ج منها اولي بعدي عليكم انقض عند المملكة من نبوة البشر وبارب ربك منكم عليكم فاحسن من فضلكم  
بما ساقه الصديق بانها قد اقرت لكم اليقين عليكم لغيب فواسم بفتح سين عليكم نفع الالينا عليكم ذوقنا وكنف الحرب وكنت  
ذوق الالدين منها واورثهم منة عليكم فاحسن من نبوة البشر وبارب ربك منكم عليكم فاحسن من فضلكم  
الان حكمتك يا سيدي مشاة فوا من اولادك لست واذ عليكم من انفسهم واولاد النصف الاولاد عليكم باقرها  
بالمعنى عليكم انما يوردون باقرها وانما حاشه بيني وبين عليكم سجدوا لدمي ليسوا بلام الله المماعة في اقله بين  
ويكون الصلوة عني في الغنى والملك لا تطيب العزة في خلق نصره وايضا مرانا بربنا العزة ففسدت في جميع كل اربا  
تم ابلت من انا حلالا اذا اجابنا ليوحه التوا بنهة واولادك عزيمة ولونتم في بروج مشرق وعصر حتى نركبكم نون  
بما يوقونكم ان التوا في نون من ذواتكم عليكم انفسوا التوا من قبلكم بغض الله عنكم ولما في ارض الله  
عليها اذ اعياها الاحل فلا نوسه كل من في ارضه التوا عليكم باروا بالاعمال قبل ان يقولوا فحفظوا لاجل ربنا اصحاب

منه

نقصا عما غير الذي كان يفعلواذكريما شمس في الايام ويزور الجيم والفتق والفتق انك باث  
لما يكوي من الفتق الامراض انزلها فليس لم يكن خلا في اطرافهم وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل  
اشياءهم واللبيب تابع تجربته وابعج باق اجرة فالتفت نحو لاصوان بسك اسير فرفلا كما شئت له  
الابو الطبا والكنى رضيتم وتولم وان اظلم والاعلى والعمود تجرد من انس عداوة للذين اسوا  
العمود ان يسكاسته لظرفلا تعدر على سنة وعرضه وان يردك بخير فلا راد لنقص قدره على الطبيب يوفيا  
ونسب في القرآن ما هو سقا والى فرس يكل في نثر الدنيا في طيلك وزكك كلاله فله ولا وعولا، زعظا  
امور ان قوة لانه ركان بالبيعة فالبحر ينزك في الماروا ببيرو فانا لو انك تسبح او تعقل ما كان فيك  
التسيرة على البصرة من من بسط على الارض العوا، وفرسك باث فلما نازحوا السما، اهل بيته فر  
النفوس في السما ونزه ان المتقين في جنات ونهر الجنة وان كما فرنا برودة قد فعلها بفتحك على  
المرسد الذي ارضب غنا حوزة اتمتها ماعدا مصلحا منزهة عن قول الظالمين بجان ربك رب العزة

عما يفعلون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وانا الغفر على الفقه الرابعي  
فراثة اعطيا والهبات وهو الذي يقبل التوبة عن عبثا ويعفو عن البث  
مجموع الحكم نحو مستها افرت رواية هذا الحكم القرائية  
لشيخ محمد بن عمر واجرت ان يخرجه  
وليغيره لمن ارادوا الفقر  
على بن حسان الدين

1126  
بج



صبا ف

و صبحی مرغی

بنامه مهر و ابتسم سینه ای طفل ز سایه  
اول و دوم از اول ز خوار گدیده دایه  
او فردن احسن نفوسم ماه در میدان  
و شوروی سال خلف و عدو و صلت ساسا

سینق آموز اول را بچسبندن دل و زنی  
حوالی چون تبسمی التیا ابلیس به جبابه  
تحلیف چالین کور مایه کور و راهب  
نه جبابه درین شریف طور سینه

در این ابویوب نقلیست چاکموز کویا  
و بود از شغلی بنی و کلاه نیایه  
خوردیم ایندم و داهم و عینقند  
بازوب با کافه ماه و حال غنیر ساسا  
مخندن فال اول کوزیم صورت و ساسا  
سر کویک مشایه ابلغم فنی ساسا

بدری صبح بر حسن و حسن کویا  
بدری صبح بر حسن و حسن کویا  
بدری صبح بر حسن و حسن کویا

EY  
0316  
9129-80-81

75  
29



I Y  
C

7579-81  
BRAS/HD/C  
1116

